





## سوانح عمری بطور ایجاز حضرت مولف علیہ الرحمۃ الغفر

اٹھ گئیں ہیں منے سے کیسی کیسی صورتیں | روئے کس کے لئے کس کس کا تم کیجئے

اے حضرات اس مجموعہ دین ایمان کے مولف فاضل اجل مولانا اکیل الہخیم مولوی مفتی حکیم محمد عبدالکریم صاحب غفر اللہ لہ میرے استاد تھے اور یہی اسطہ اس مختصر سوانح عمری کے لکھنے کا باعث ہوا +  
دوسرے بھی سبب تھے کہ اس کتاب کے دیباچہ میں حضرت مولف کے حال کی کم و بیش کچھ تصریح بھی تھی جس سے ناظرین کو کلی یا جزوی واقفیت حاصل ہوتی بنا علیہ مناسب سمجھا گیا کہ کیفیت احوال جناب حضرت بطور ایجاز اس نسخہ کے ضرور شامل کر دیا جاوے +

مولوی فیاض مدوح کے والد کا نام حافظ عبدالوہاب تھا قوم سے شیخ فاروقی تھے دہلی آئیگا داوا اور پھر تھانہ قلم بازار میں آپ ہا کرتے تھے تاریخ چہارم شعبان ۱۲۳۰ ہجری چہار شنبہ کے دن مطابق چٹھہ سدی ۶ -  
جمشت اکبری ۳۰ میل شب قیامہ کو عالم ارواح سے عالم جسم کی طرف منتقل فرمایا +  
جسم کے ہلکے پھلکے تھے گندمی نگ تھا سر سے تھوڑے تھوڑے بال تھے میانہ قد تھا جب کہلینے لگے تھے تو سر پر چھوٹا سا عمامہ باندھا کرتے تھے ناگلوں میں اکثر ڈھیلا پانجامہ رہا کرتا تھا گھر میں دو پٹری ٹوپی مل وغیرہ کی اور بھرے رہا کرتے تھے +

آپکی دو شادیاں ہوئیں اول دفعہ مزاجہاد اللہ بیگ صاحب خوشنویس کے ہاں جو میرضا مرحوم کے بڑے شاگرد ہیں مشہور ہو کر گزرے ہیں ان بیوی کے گزر جانے پر دوسری مرتبہ حکیم سید معزز علیخان عرف حکیم میرن صاحب بلوچی کے ہاں شادی ہوئی +

حکیم میرن صاحب صوفی ملی ہیں مشہور طبیب تھے حبش خاں کے بہادر کن تھا شاہی ملازم تھے +  
ان بیوی سے ایک صاحبزادے مولوی حکیم محمد عبدالرحیم متا جو میر خلیفہ تھے ہیں اندک کم نوجوان موجود ہیں +  
آپ فرمایا کرتے تھے کہ فارسی کی متداول کتابیں ابنی والد ماجد پر طبعیں اور انشا پر دانی کی مشق بھی نہیں کی +  
چونکہ مبداء فیاض سے طبیعت عمدہ تھی چکے تھے پھر کیا تھا فارسی فرصت پا کر محبت لہ حضرت شیخ سعدی شیرازی ع کسب الکن کہ عزیز چہاں شہی - علوم اور فنون کی تحصیل پر بکرباندھی اسی لئے عمر کے بڑے حصہ کو علمی ترقی صرف کیا اور ملی میں نچر وقت کے بڑے بڑے عالموں اور فاضلوں کی خدمت اور درس میں حاضر ہو کر قدرت





کا کام تفویض ہوا مگر افسوس کہ ناقدردانی والی ریاست کے عظمت کے جوہر کوئی پائے بھی نہیں پہنچا تھا۔ ہمارا عجیب  
مذہب اب بھی ہمارا جدوجہد سوانی منگل کے جیسا بہادر راجہ ہی الی (آپس) کی مفتی گری پر مامور فرما کر  
ابتداء تعلیم کو اتھارٹی عمرنگ پکو کتاب بینی کا نہایت شوق پائین اچھی طرح دیکھا کہ کوئی وقت خاص ہی  
ایسا ہوتا ہو گا کہ مولوی صاحب کے ہاتھوں کتاب علیحدہ رہتی ہو یا لنگا ہو تو دور مہنتی ہو اکثر صبح کے وقت در  
کے واسطے طلبہ کا شہر حاضر ہوا کرتے تھے کوئی فارسی کی بڑی بڑی کتابیں پٹھا کرتا تھا کوئی عربی کی صرف  
دیکھا کرتا تھا بعض بعض طالب علم طب منطق اور تصوف وغیرہ کی مولوی صاحب پوری تکمیل تحصیل کی  
آپ بڑی دل نہاد کچھ ساتھ ہر میر اور غریب چھوڑ کر کورس میں تھے اور سپرٹریڈ یہ کہ بے شاہدہ مفاد  
و طبع و نیروی خالصاً و مخلصاً سرگرم افادہ دیتے۔

یہ بے پردائی خدا واد تھی کچھ اس سے بڑا بندہ یا گرم بازار کی متانت تھا اور سی متعلق کے باعث درسی بھول  
اونی سی چوک میں تلامذہ پر راض ہو جایا کرتے تھے مزاج بالکل بھولا بھالا سا تھا عداوت و بغض کی ہوا پاس  
ہو کر بھی نہیں نکلی تھی گویا اس شہر کے مصداق تھے آزادہ رہدہوں اور مرا مسلک ہو صلح کل ہرگز کسی سے  
عداوت نہیں مجھے۔

زیادہ ملنا جلنا خلا ملا و پسند نہیں کرتے تھے شہر میں صرف چند متعدد جگہ ہی اپنی آمدورفت تھی  
بھی گاہے اسے تعلی یا خود نمائی بالکل مزاج میں نہ تھی۔  
میں نے آپکو علاج معالجہ کرتے ہوئے بھی دیکھا اگر فیوض کی رجوعات خال خال رہا کرتی تھی اکثر  
معالجے اپنے اچھے اچھے کئے جو شہر میں مشہور ہیں۔

تصنیف و تالیف کا بھی شوق تھا مختلف علموں میں اپنی تالیفات موجود ہے چنانچہ بھران  
میں ایک بہت بڑی کتاب لکھی ہے تیس (تسلیت زراو جلدہ) زبان فارسی ایک سالہ تحریر فرمایا۔  
یہ رسالہ مطبع انصاری دہلی میں آٹھ برس کا عرصہ ہوا کہ جب چھپ بھی چکا ہے شایقین ملاحظہ فرما  
اور اسی رسالہ پر کسی صاحب نے خان بہادر مولوی محمد انوار الحق صاحب میرٹھی رڈ ٹیڈی صاحبان  
سلسلہ اللہ تعالیٰ کے ذریعہ سے دو اعتراض فرمائے تھے کہ انکے جوابات بھی حضرت مولوی صاحب نے  
بہت معقول دیئے۔

اسی طور بہت میں تشریح الافلاک کی شرح اردو کی۔ بلاغت میں (ریاض البیان) چند جزو کی کتاب





تحریر فرمائی فارسی کے اضافات میں بھی ایک سالہ یادگار ہے علاوہ انکے اور بہت سی تصانیف ہیں +  
 سینے اکثر ان تالیفات و تصنیفات کے ختم کی تاریخیں بھی لکھا لکھ کر ایک نسخے پر لکھ دی ہیں  
 اور انتشار و بعد تعالیٰ بشرط زندگی جو کتاب اپنی طبع ہوگی میں اسکی تاریخ طبع بھی ضرور لکھو لگا +  
 آخر کا بقول شاعر لائی حیات آئے قضا لیچلی چلے + اپنی خوشی نہ لئے نہ اپنی خوشی چلے +  
 جناب مولویضانے بغرضہ تب ۱۲۷۷ سال کی عمر شریف پاکر تاریخ ۲۳ رزی ۱۲۷۷ ہجری  
 مطابق ۳۰ جولائی ۱۸۶۱ء بروز پنجشنبہ وقت بارہ بجے دن کے اس جہان ناپائیدار سے عالم  
 جاودانی کو انتقال فرمایا۔ انا لیلہ وانا الیہ راجعون

آپہی برآں شربت نامدار	بفضلت تو باران رحمت یار
-----------------------	-------------------------

آپکا جو وقت یہ واقعہ ہوا ہے اور جنازہ لیکر چلے ہیں اسوقت اربسیاہ محیط آسمان تھا گویا آسنے  
 لباس ماتمی پہن کھاتھا اور بھوپارین پڑ ہی تھیں یعنی اشک غم کھا کھوں گے گر رہے تھے جنازہ کے تھے  
 دوشو آدمی کے قریب فوس ہزار فوس کا وظیفہ پڑھتے چلے جاتے تھے +  
 شہر کے باہر لال دروازے کے قریب مورسراے اور کیدل گنج کے پاس بھونرا شاہ کے کیکھے میں  
 جہان اکثر لوگ مدفون ہیں آپکو دفن کیا۔ راقم سرسیدہ حال نے اپنی تاریخ وفات کے جو چار مصرعے  
 موزون کئے تھے وہ منظر یادگار یہاں پر درج کیے جاتے ہیں۔ وہ ہوندا

سدمہارے وہ جنت الخلد کو	موسے تھے جو استاد جہد الکیریم
اسی وقت تاریخ رحلت فصیح	یہ لکھی ہوا ہائے مرگ عظیم

میں بھی بعد اظہار فوس و لال اس واقعہ و دعائے مغفرت حضرت مولانا محمد و مناک کے شکر لیس  
 امر کا بدرگاہ جناب باری ادا کرتا ہوں کہ آپکی آسامی مفتی گری آپکے لائق فرزند و شاگرد مولود  
 منشی محمد عید الرحمن صاحب سلمہ بعد تعالیٰ اپنی خوش قسمتی کی بدولت راج سے مقرر فرمائے  
 گئے اور یہ عہدہ مفتی گری اُنکو تفویض ہوا اللہم زد فرد +

محروہ احقر محمد عید الرحمن حفظہ من اشروا الضر خلفہ

حضرت حکیم محمد یحییٰ بیگ صاحب بلوچی لازم

قدیم راج الودھ

(خارج و لواصب کہ ہر حصیت کو کفر کہتے ہیں اور ظاہر یہ کہ منکر قیاس میں اور نجد یہ کہ اہانت  
انبیا و صلحا انکا شمار ہے) تقریر ملت کر بصورت دیگر ظاہر کرنے شروع کئے کہ حوام کو تیز نبوتی  
نہ کوئی حاکم اسلام تھا کہ بند و بست انکے ممانعت و تخریج کرتا شدہ شدہ ایک فرقہ کا عقیدہ  
ہی موافق ان مذاہب باطلہ کے ہو کر گمراہ ہو گئے اور اسکو میں توحید اور اتباع سنت جانتے  
لگے اور علم دین یہاں سے کم ہو گیا۔ مار و عطف گوئی کا ترجمہ اردو بعض احادیث اور آیات قرآن  
اور چند مسائل اردو فقہ پر ہو گیا۔ انکو یہ خبر نہیں کہ علماء اہل سنت کے نزدیک اس آیت اور حدیث  
کے کیا معنی ہیں اور اہل مذاہب باطلہ نے کیا سمجھے ہیں اور ہم عقیدہ کن لوگوں کا اختیار کرتے  
ہیں آیا ہمارا ایمان درست رہا یا نہیں۔ اور اکثر و عظیم اس زمانہ کا یہ حال ہے کہ اردو بھی  
اچھی طرح نہیں پڑھ سکتے اور اگر پوچھو تو فرائض اور سنن نماز اور وضو بھی اچھی طرح مفصل نہیں  
بیان کر سکتے اور آیات نامح اور منسوخ کا نو کیا ذکر ہے مگر دیہات میں وعظ کہتے پھرتے ہیں  
اور نشان انکی غلط بیانی اور دروغ گوئی کا یہ ہے کہ کوئی آیت یا حدیث پڑھ کر اپنے قیاس اور  
اجتہاد سے جو کچھ منہ میں آتا ہے اور جی چاہتا ہے کہتے ہیں حوالہ کسی تفسیر کا نہیں دیتے کہ فلاں  
تفسیر میں اس آیت کے یہ معنی لکھے ہیں یا فلاں مجتہد نے فلاں کتاب میں اس حدیث  
سے یہ مسئلہ بیان کیا ہے تاکہ صحت اسکی معلوم ہو بلکہ بڑی دلیل یہ ہوگی کہ آنحضرت صلی  
علیہ وسلم کے زمانہ میں ایسا نہیں ہوا یہ بدعت ضلالت ہے۔ اگرچہ یہ قول مخالف علماء  
اہل سنت ہے جیسا آگے آویگا مگر جو تسلیم کیا جاوے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت  
میں جو کچھ نہیں ہوا وہ سب ضلالت ہے تو چاہئے کہ قرآن مجید کے اعراب اور حدیث کی  
تدوین اور بناؤ مدارس سب بدعت ضلالت ہو اور جہاد میں توپ اور بندوق سے لڑنا ضلالت  
ہو بلکہ جب یہ لوگ ایک وقت کسی قدر قرآن شریف کسی طرح پڑھتے کہ ماتھ میں لیکر یا رعل  
پر رکھ کر پڑھتے تو چاہئے کہ ثابت کریں کہ اسوقت اسی طرح بیٹھ کر اسی قدر قرآن آنحضرت  
صلعم اور صحابہ رض نے پڑھا ہے نہیں تو یہ پڑھنا بدعت ضلالت ہے اور ظاہر ہے کہ دیکھ کر پڑھنے  
والے تو سب بدعت ضلالت میں مبتلا رہیں اسلئے کہ کہیں دیکھ کر پڑھنا قرآن کا آنحضرت  
صلعم سے ثابت نہیں بلکہ لکھنا قرآن کا بھی بعد آنحضرت صلعم کے ہوا ہے پس خدا پناہ میں



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي لا شريك له في الألوهية وكمال صفاته المتعالي عن جميع سائر  
 النقص في صفاته وذاته - فسيحان ذي الملك والملكوت الذي تنزه عن  
 النوالد والمولود وصار بذاته واجب الوجود تعالى في احديته عن العداق  
 عز في عظمته ان ينحصر الحمد - فقد من ان يحيط بعظمته العلوم - وان  
 تدرك كنهه جلاله فهو لا اول ولا وليته ولا آخر لا خريته - اشهد ان لا  
 اله الا الله وحده لا شريك له المتعالي عن الحصر - احاطة العبارات والمقدس  
 ان تعلم ذاته بالتصريح والاشارات - واشهد ان محمداً صلى الله عليه وسلم  
 رسوله المعظم ونبيه المكرم شمس العلم والهداية وبدل الكمال والذات قائم  
 المرسلين وخاتم النبيين سيد الاولين والاخرين وشفيع المذنبين و  
 المرسلين - صاحب لوا الحمد والمقام المحمود مفتاح خلائق الجود والوجود - قائل  
 او تبيت جوامع الكلم وتباعه صراط الاقوام المبعوث الى كافة الامم المنبوع  
 بالوجوب بما جاء من عند الله الاعظم - والمصدق بما نزل به الروح الامين  
 على قلبه الا فخر صلى الله عليه وعلى آله بدل الدجى واصحابه بنجر الهدى في جميع  
 اتباعه من الصالحاء والعلماء اما بعد جوهر كبره من هندوتان من حكومت  
 اسلام زهري تقي اس سبب بعض لوكون في موقع پاكر باخوائے شیطان عقائد مذمومہ باطلہ

اصہبہ انی تھا کہ ایک سالہ رد قیاس میں لکھا تھا اور قرآن کو مخلوق کہتا تھا آخر طرف سے نفیرین اور  
 سزائش اس قدر تھی کہ نیشاپور سے نکالا گیا اور محمد بن یحییٰ اور اسحاق ابن راہویہ اور دیگر علمائے فکروالما  
 اور بغداد میں حبس آیا امام احمد حنبل نے اسے اپنی مجلس میں نہ آنے دیا اور اسکی ضلالت پر فتوے  
 لکھے گئے سنہ دو سو ستر میں بھال خراب مر گیا۔ بعد اسکے ابن حزم ظاہری حکومت بنی عباس میں  
 پیدا ہوا اور مجمع علماء میں اسکی کتابیں جلالی لکھیں اور حکم ضلالت کا اس عقیدہ پر لکھا گیا اور سنہ  
 چار سو چھپن میں مرا اور اسکے رد میں حافظ احمد شہ قلیب الدین علیہ اور عبدالحق ابن عبد اللہ انصاری  
 نے رسالہ لکھا اور اسکی فطیان ظاہر کیں اور گستاخی جو ائمہ کبار کی نسبت کی تھی اس پر حکم ضلالت  
 لکھا اور اسکی ضلالت سے ایک یہ بھی تھا کہ نماز میر کو حلال بلکہ مستحب کہتا تھا اور اس باب میں  
 اس نے اور اسکے شاگردوں نے رسالے لکھے ہیں تبار اسکے سنہ سا سو پانچ میں ابن تیمیہ ظاہری پیدا  
 ہوا کہ خدا کو مجسم کہتا تھا اور سفر زیارت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو حرام اور تحقیر اور توہین  
 بعض خلفائے راشدہ اور ائمہ مجتہدین طریقہ اسکا تھا صراط مستقیم کتاب اسکے اسباب میں موجود  
 ہے آخر علمائے عصر شیخ ابوداؤد ستان اور شیخ کمال الدین اور تقی الدین سبکی نے اسکے عقیدہ  
 باطل کھد کیا اور اسے گرفتار کر کے مدرسہ کا ملیہ مصر میں لینگے مجلس منعقد ہوئی اور تمام قاضی اور  
 مفتی جمع ہوئے اور اسکو قائل کیا اور حکم سلطان تمام بلاد میں جاری ہوا کہ عقیدہ ابن تیمیہ خلاف  
 اجماع ہے جو کوئی اسکی پیروی کر لگا سزا یاب ہوگا پھر تحقیر اولیاء اللہ اور توسل بنی الرحمۃ میں گشتگو  
 ہوئی آخر اس مقدمہ میں قید ہوا کہ امانت اولیاء و مشائخ و علماء کفر ہے اور توسل بنی الرحمۃ مستقر  
 علیہ علمائے امت ہے شکر اسکا گمراہ ہے چنانچہ زمانہ دولت ناصر یہ میں ابن تیمیہ نے توبہ کی اور  
 رہائی پائی جب شام میں آیا تو پھر ایسی باتوں سے قید خانہ دمشق میں قید ہوا اور حکم عام بادشاہی  
 جاری ہوا کہ جو کوئی ابن تیمیہ کے عقیدہ پر ہو اسکا خون اور مال حلال ہے اور ابن تیمیہ قطع نظر ظاہری  
 ہونیکے خارجی بھی تھا کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ اور حضرت فاطمہ زہرا رضی اللہ عنہما کی جناب میں ادب  
 کرتا تھا غرض کہ ایام حکومت اسلام میں جسے خلاف دین کوئی بات کہی سزا یاب ہوا اس طرح عبد اللہ  
 نجدی اگرچہ دعویٰ حبیلی مذہب کا رکھتا تھا مگر جب بقصد حصول حکومت بے ادبی جناب کتاب  
 اور اہل بیت رسول اثنائیں اور دیگر صلحا سے ٹوٹنے کی کرنی شروع کی اور گستاخی مردہ میں





اور اہل بیت کرام اور تعظیم حرمین جانی رہے اور آئادہ غارتگری اور قتل اہل حرمین پر بصورت جہاد  
 جو جائزین پھر وہ کتاب سب نائون پاس واسطے دعوت عوام الناس کے بھیجی گئی عجب  
 سب نے باغوائے شیطان قبول کیا کہ حرمین قابل جہاد ہے ساتھ قتل اور غارتگری کے  
 حرمین میں ثواب جہاد حاصل کرنا چاہئے۔ تب ایک شخص سعود نام سنہ بارہ سو اسیس میں  
 بنام نہاد زیارت کعبہ آخر زمانہ سلیم ثالث میں روانہ ہوا ہر چند لوگوں نے تشریف سے واسطے  
 جمعیت لشکر کے کہا مگر تشریف نے یہی کہا کہ وہ مشہور قاصد شرک و بدعت ہے ہتک حرم اور  
 غارتگری کیونکر کرے گا اسی گفتگو میں وہ قرن المنازل تک آیا اور کعبہ کو چھوڑ کر طائف گیا اور  
 سب کو بہ بہانہ ملاقات کے بلا کر قتل کیا اور خوب غارتگری کی اور وہاں سے مراجعت طرف  
 مکہ معظمہ سیف زمان اور غارت کنان کر کے جو حق غارتگری اور قتل کا تھا خاص بیت اہل  
 میں کیا اور تمام شریف اور سادات کو قتل کیا جو بھاگ گئے و بچ رہے غرض کہ کوئی گھر نہ  
 معظمہ میں قتل اور غارتگری سے خالی نہ رہا اور بعض مساجد اور مقابر تہرکہ اور آثار صحابہ اور اہل  
 مثل مسجد امام ابن مالک و غیرہ تمام منہدم کر کے ارادہ قتل و نہیب اہل یان دینیہ کیا اور  
 قصد ڈھانے روحہ مقدسہ نبویہ کا مصمم رکھتے تھے اسلئے کہ اُسکو سنیم اکبر کہتے تھے مگر سنا ہے  
 کہ جب لوگ اس ارادہ ناپاک سے وہاں پہنچے اور دروازہ کھولا فوراً ایک اثر دہا سے عظیم نکلا  
 کہ اُسکی گرمی سانس سے سب لوگ مر گئے اور کہتے ہیں کہ لاشیں بھی متعفن ہو گئی تھیں کہ  
 نوبت غسل اور دفن کی نہ پہنچی نہ ہزار وقت شہر کے باہر کھینچ کر پھینک دیا غرض بعد  
 طے مراتب جو رستم ایک سردار کو وہاں مع فوج چھوڑ کر معاودت مکہ معظمہ میں کی اور تمام اطراف  
 ملحقہ حجاز اور نجد میں نہیب اور قتل شروع کیا اور کچھ شہروں عراق میں بھی دست درازی کی  
 اور کر بلائے معلیٰ کو بھی خوب لوٹا اور قتل کیا اور جتہ پر سبب جمعیت فوج اور توپوں کے حملہ آور  
 ہوئے تھے کہ سلطان محمود خان سنہ ایک ہزار و سو تینیس میں تخت نشین ہوا اور انتظام  
 سلطنت بخوبی اور قرار واقعی کیا اور قلع و قمع نجد کو بالکل کیا اور تمام حساب غارت کر ڈھتے  
 چھین کر حرمین میں اپنی اپنی جگہ پہنچایا اور دیگا اموال تجارت مدعیان رعایا کو سپرد کیا اور باقی  
 مال جو جہاد نجدیوں سے ہاتھ آیا تھا نقد و جنس سے سب اہل یان حرمین تقسیم کیا اور انتظام

بقول سادات اور غارتگری کرنے لگا بادشاہ اسلام نے استیصال سیکھا مع اتبع اسکے کیا اور یہاں  
ہندوستان میں سبب نہونے حکومت اسلام کے کوئی مانع نہیں ہوتا خاندانہ اپنی فروغ معاش  
اور حصول جاہ کے لئے عقیدہ باطلہ مبتدعین سابقین سے برخلاف اہل سنت جو چاہتا ہے کہتا ہے  
اور عقائد عوام الناس کے خراب کرتا ہے لہذا بیان معنی شرک و بدعت مع چند مسائل متعلقہ اسکے  
جیسے علماء و حرمین نے تحقیق کی ہے سن بارہ سو ترائسے میں اردو زبان میں واسطے ہدایت عوام  
کے لکھے ہیں اگر کوئی مختصر اپنے ابتداع پر نہو اور چشم انصاف اور طلب حق کے مطالعہ کرے تو شاید  
راہ یاب ہو و ما علینا الا البلاغ المبین - واللہ یهدی من یشاء الی صراط مستقیم  
تبیح بخاری میں عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے دربارہ نجد کے کہ فرمایا یحییٰ بن خالد صلی اللہ علیہ وسلم  
لہذا الزلزال والفتن وبھا یطلم قون الشیطان مصداق اس حدیث کا کہتے ہیں کہ  
عبدالوہاب نجدی کہتے جو سلطنت ترکی میں بد نظمی واقع ہونے سے موقع پا کر دن جمعہ کے سنہ  
یارہ سو اٹھارہ ہجری میں ایک مجمع عام کیا اور سرداروں کو جمع کر کے یہ بات کہی کہ شرع میر  
ہونا خلیفہ کا واجب ہے واسطے اقامت جمعہ اور عیدین اور حدود اور قصاص اور داور سی ظلو  
کے اور سلطان روم فقط برائے نام ہے اسکا نام خطبہ میں جھوٹ پڑھا حرام ہے کسی کو  
اپنے اوپر حاکم کر داور اسکی اطاعت کرو۔ سب نے اُسی کو پسند کر کے حاکم کیا اور اُسکا نام خطبہ  
میں بمقام نجد وغیرہ پڑھا گیا اور اطراف و جوانب نجد میں اُسی کی طرف سے قاضی اور نائب  
اور عامل مقرر ہوئے اور وہ خود اختراع دین جدید میں مصروف ہو بعض مسائل مذہب  
معتزلہ اور خواجه اور ظاہریہ اور بعض انبی طبیعت سے لگا لگا اپنی رائے کے موافق انکو مدلل آیات  
وا حدیث کیا اور ایک کتاب بنائی بعد اُسکے بیٹے محمد نام نے اُسہیں ایک مقدمہ اور ملایا  
اور اُسکو مفصل آراستہ کر کے اُسکا نام کتاب التوحید رکھا اور اسمین دو باب کئے ایک رد شرک  
اور دوسرا بدعت میں اور خلاصہ اُسکا یہ کہ جو کام متعلق بہ تعظیم و تکریم انبیاء اور اولیاء تھے یا  
برکت حاصل کر نیکی آثار تبرکہ اُنکے سے سب پر حکم شرک اور بدعت جاری کیا گویا فصل  
مقیم اس مذہب کی اہانت اور تحقیر انبیاء اور اولیاء ہے اور روضہ اقدس سول اللہ صلعم کا  
نام صنم اکبر رکھا اور یہ ساری تدبیر اسلئے تھی کہ لوگوں کے دلوں میں سے عظمت رسول اللہ تعالیٰ

۱۸  
۱۹  
۲۰  
۲۱  
۲۲  
۲۳  
۲۴  
۲۵  
۲۶  
۲۷  
۲۸  
۲۹  
۳۰  
۳۱  
۳۲  
۳۳  
۳۴  
۳۵  
۳۶  
۳۷  
۳۸  
۳۹  
۴۰  
۴۱  
۴۲  
۴۳  
۴۴  
۴۵  
۴۶  
۴۷  
۴۸  
۴۹  
۵۰  
۵۱  
۵۲  
۵۳  
۵۴  
۵۵  
۵۶  
۵۷  
۵۸  
۵۹  
۶۰  
۶۱  
۶۲  
۶۳  
۶۴  
۶۵  
۶۶  
۶۷  
۶۸  
۶۹  
۷۰  
۷۱  
۷۲  
۷۳  
۷۴  
۷۵  
۷۶  
۷۷  
۷۸  
۷۹  
۸۰  
۸۱  
۸۲  
۸۳  
۸۴  
۸۵  
۸۶  
۸۷  
۸۸  
۸۹  
۹۰  
۹۱  
۹۲  
۹۳  
۹۴  
۹۵  
۹۶  
۹۷  
۹۸  
۹۹  
۱۰۰

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ اصل ایمان اور واجبات سے بھی امتیصال کرنا شروع کیا اس لئے کہ محبت الہی دلیل محبت الہی ہے اور محبت الہی فرض ہے جیسے حق تعالیٰ فرماتا ہے وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ یعنی جو لوگ مسلمان ہیں وہ سب پر غالب رکھتے ہیں محبت خدا کو اور قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي وَأَطِيعُوا أَمْرًا فَإِنِّي أَخَافُ لَكُمْ عَذَابًا عَظِيمًا اور اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُوا حُبِّي لِيَكُونَ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ الخ اور فرمایا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ بندہ جب تک خدا اور رسول کو سب چیزوں سے زیادہ دوست نہ رکھے تب تک اس کا ایمان درست نہیں ہے اور پوچھا صحابہ رضی اللہ عنہم نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ ایمان کیا چیز ہے فرمایا کہ بندہ خدا اور رسول کو سب چیزوں سے زیادہ دوست رکھے اور فرمایا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب تک بندہ خدا اور رسول کو اہل اور عیال اور مال اور تمام خلق سے زیادہ دوست نہ رکھے تب تک ایمان نہ نہیں اور ایک عربی نے پوچھا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ قیامت کب ہوگی آپ نے فرمایا کہ اس دن کے لئے تو نے کیا رکھا ہے اُس نے عرض کیا کہ نماز اور روزہ تو میں بہت رکھتا ہوں لیکن خدا اور رسول کو دوست رکھتا ہوں فرمایا کہ قیامت کو تو اُس کے ساتھ ہوگا جسے دوست رکھتا ہے اور یہ دعا مانور ہے پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے اللَّهُمَّ ارْزُقْنِي حُبَّكَ وَحُبَّ مَنْ أَحَبَّكَ وَحُبَّ مَا يَقْبَلُ بِنِجَالِي حُبَّكَ وَاجْعَلْ حُبَّكَ أَحَبَّ إِلَيَّ مِنَ الْمَاءِ الْبَارِدِ غُورِ كَرْنَا چاہئے کہ رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم طلب کرتے تھے محبت دوستانہ خدا کی اور محبت اُس چیز کی کہ خدا سے ملاوے اور یہ لوگ منتظر کرتے ہیں لوگوں کو محبت انبیاء اور صلحا سے اور ظاہر کرتے ہیں اُسیں کفر اور بدعت ضلالت ناحق اور جھوٹ جیسا کہ آگے بیان ہوگا اور ایسے ہی وارد ہیں حدیثیں صحیح محبت اور عظمت اہل بیت میں۔ اول قرآن شریف میں ہے قُلْ لَا اسْتَكْبَرُ عَلَيْهِ اَخْبَارُ اِلَّا الْمَكِيدَةُ فِي الْقُرْبَى کہ محبت رشتہ داران رسول مقبول میں مقصود ہے اور بخاری اور مسلم میں ہے کہ جناب امام حسن رضی اللہ عنہ تھے کہندے پر رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے اور آپ کہتے تھے اللَّهُمَّ اِنِّى اُحِبُّهُ فَاُحِبُّهُ وَاحِبٌ مِنْ يَحِبُّهُ يَنِىْ مِنْ دُوسْتٍ يَكْتُمُ اَمْرًا اسکو یا الہی تو بھی دوست رکھ اسکو اور دوست رکھ اسکو جو اس سے دوستی رکھے پس جب عابنی صلی اللہ علیہ وسلم مقبول ہے تو درجناب امام حسن رضی اللہ عنہ محبوب خدا ہیں۔ اور فرمایا ہے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اُحِبُّوا اللَّهَ لِمَا

[illegible]

اور آثار تبرک کے کہ نجدیوں نے منہدم کر دیے تھے حکم دیا اور کچھ شیعہ زیدیہ نے کہ مذہب وہابیہ بنا دین میں اختیار کیا تھا اور غارتگری ہوال مسلمانان اُطراف کے کرتے تھے تمام اہل اہم پاشا حکم واسطے ہتھیار اُنکے بھیجا کہ بدوفات سلطان محمود خان عبدالجید خان اُنکے بیٹے نے تاکہ تمام حجاز اور یمن اور شام سے ہتھیار ان نجدیوں کا کیا کہ سب طبع حکم اسلام ہوئے اور اس مذہب جدید کو یہ کی اور کچھ لوگ مفروا طراف ہند میں آئے اور کچھ پوشیدہ وہیں رہے مثل شیعوں کے تقیہ کیا اور علمائے مکہ نے رد اس کتاب التوحید شیخ عبدالوہاب نجدی حنبلی کا لکھا کہ مشہور بہ دلیہ و یلعہ مکہ ہے اور کہتے ہیں کہ جب وہابیوں نے بد تسلط مکہ معظمہ پر جب جمع کیا اُن لوگوں کو جنہوں نے ہر اُنکے کفر کی تھی تو مقتدا اور شیخ مکہ حضرت عمر عبدالرسول سے سعود نے کہا کہ تمہارے کفر پر کس سبب حکم کیا اہل یمن نے کہا کہ تم اپنی کتاب لاؤ میں نشان دوں سعود نے کتاب پیش کی اُس میں لکھا تھا کہ جو کوئی اموات کو نبی ہو یا ولی غیر وقت زیارت قبر کے پکارے شرک ہے شیخ العلماء مکہ نے فرمایا کہ یہ عجب شرک ہے کہ ہر نماز میں موجود السلام علیک ایہا النبی اگر یہ عقیدہ مسلم ہو تو سب صحابہ و تابعین اور ائمہ مجتہدین اور جمیع افراد امت شرک سے نجات نہیں پاتے ہیں اور دلائل قاطعہ سے قائل کیا اور سعود خصہ میں آیا اور شیخ العلماء نے پناہ بخدا لگی اس حرمہ میں خبر آمد لشکر ابراہیم پاشا بندہ جدہ میں مشہور ہوئی کہ وہ راہی بندہ جدہ ہوا اور شیخ محفوظ ہے۔ اب جانا چاہئے کہ وہابیہ ہندوستان کے اُنسے بڑھ کر ہیں کہ وہ پکار نیکی غیر وقت زیارت قبر شرک کہتے تھے یہ لوگ قبر پر بھی پکارنے کو شرک کہتے ہیں اور جب نجدیوں کو قتل اور لوٹ حرمین کی کہ وہاں احوال کثیرہ تھے منظور نظر تھی اور اُنکے لئے کوئی تدبیر سوا اسکے نہ تھی کہ زندگی اور عظمت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور اہل بیت اور صلحا کی لوگوں کے دلوں سے کم ہوا اور بزرگی آثار تبرک انبیاء اور صلحا اور توقیر حرمین قلوب حوام میں سے نابود ہو جب آمادہ قتل اور نہیب حرمین ہوں اسلئے یہ بہانہ کفر و شرک ایسی باتیں کہنی شروع کیں کہ جیسے محبت اور عظمت اُنکی کم ہوا اور لوگ واسطے اجتناب کے شرک سے اُن باتوں سے پرہیز کریں اور اُنکو اپنی عقل سے مدلل کیا آیات اور احادیث کے ساتھ بظاہر علمائے اہل سنت کے تاکہ جلد لوگ دام تزویر میں گرفتار نہ ہوں اور حوام الناس کو اپنے ساتھ اس فریب سے متفق کیا اور تعظیم و محبت انبیاء اور صلحا اور اہل بیت

یہ  
مذہب  
نجدی

رکھتے ہیں اسی جہت سے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے بعد نزول ان آیات اور فرمانے ان احادیث کے محبت اور تعظیم رسالت میں کمی نہیں کی۔ اور اہانت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بافتراق علماء کفر ہے خواہ صریحاً ہو یا ضمنی اور الزام یا اشارہ اور کنایت اور یہ مضمون ان آیات اور احادیث سے سمجھنا غلط نہیں آجکی ہے علم غیب کا پیغمبر خدا صلعم کو قرآن اور حدیث سے ثابت ہے۔ قرآن میں ہے کہ **فَلَا يُلْقِيَهُمْ** **حَتَّىٰ يَخُوضَ فِي الْأَحْزَابِ** اور حدیث سے ثابت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر غیب خدا کے کوئی مگر رسول کہ راضی ہوا اس سے آگے بیان اس آیت کا آؤ گیکہ اور تفسیر عزیز مفصل لکھا ہے اور حدیث صلت علم الاولین والآخرین یعنی دیکھا میں علم اگلے پچھلوں کا وان اللہ ذی الملالہ فی الارض فرایت مشاہدہ و معارفہ یعنی پیش کی خدا نے واسطے میرے زمین پس لکھی میں نے تمام شارق اور مخلد اسکی گواہ صادق موجود اور کام آنا پیغمبر خدا صلعم کا قیامت میں احادیث صحیحہ سے بخوبی ثابت ہے کہ ذی القربی کے کیا بلکہ واسطے تمامی است اور جمیع نبی آدم کے جیسے صحیح مسلم میں ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انا اول شافع واول مشفع وادعو من دونہ تحت لوائی اور فرمایا ہے اول من یشفع من امتی اهل بیتی ثم بنو ہاشم ثم الاقرب فالاقرب اور مالک بن نویر کا مالک ہونیکا مالک یہ ہے کہ بخاری اور مسلم میں یہ حدیث موجود ہے کہ فرمایا آنحضرت صلعم نے ولتیت بمفاقیع خزان الاول من وضعت فی یدی اور دوسری روایت میں **عطيت اللکذین الاحمر والابيض** اور سنی ان حدیثوں اور آیتوں کے آگے بیان ہونگے کہ یہ فرمانا کمال علو و صلہ ہے آپکا اور بیان ہے غنیمت مرتبہ احکم الحاکمین کا اور جو کچھ یہ وہاں کہتے ہیں مراد نہیں ہے یہ فہم اگلا غلط ہے بقول سعدی ۵ چشم بداندیش کہ برکنہ باد و عیب نماید ہنریش در نظر و مگر جب فصل مقوم اس نہ رہے اور وہاں سے توہین اور تحقیر انبیاء اور صلحا ہے لہذا انکو کوئی بات سوا سے اہانت کے جو اہل بے ایمانی اور ضلالت کی سہ نہیں سوچتی ہے پس جب ثابت ہوا کہ محبت انبیاء اور اہل بیت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم اور جمیع صلحا جڑ ایمان کی ہے اور سبب داخل ہونے جنت کا اور باعث حشر کا ہے ساتھ ان لوگوں کے کہ صحیحین میں موجود ہے المؤمن مع من احب یعنی حشر آدمی کا جسکو دوست رکھے اسکے ساتھ ہوگا اسی سبب سے لحاظ رکھتے تھے محبت آنحضرت صلعم کا صحابہ کرام جیسا کہ ترمذی میں ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے مقرر کئے واسطے اسامہ کے تین ہزار پانسو درہم اور واسطے عبداللہ ابن عمر کے تین ہزار

وہاں کہتے ہیں کہ ان آیات اور احادیث سے سمجھنا غلط نہیں آجکی ہے علم غیب کا پیغمبر خدا صلعم کو قرآن اور حدیث سے ثابت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر غیب خدا کے کوئی مگر رسول کہ راضی ہوا اس سے آگے بیان اس آیت کا آؤ گیکہ اور تفسیر عزیز مفصل لکھا ہے اور حدیث صلت علم الاولین والآخرین یعنی دیکھا میں علم اگلے پچھلوں کا وان اللہ ذی الملالہ فی الارض فرایت مشاہدہ و معارفہ یعنی پیش کی خدا نے واسطے میرے زمین پس لکھی میں نے تمام شارق اور مخلد اسکی گواہ صادق موجود اور کام آنا پیغمبر خدا صلعم کا قیامت میں احادیث صحیحہ سے بخوبی ثابت ہے کہ ذی القربی کے کیا بلکہ واسطے تمامی است اور جمیع نبی آدم کے جیسے صحیح مسلم میں ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انا اول شافع واول مشفع وادعو من دونہ تحت لوائی اور فرمایا ہے اول من یشفع من امتی اهل بیتی ثم بنو ہاشم ثم الاقرب فالاقرب اور مالک بن نویر کا مالک ہونیکا مالک یہ ہے کہ بخاری اور مسلم میں یہ حدیث موجود ہے کہ فرمایا آنحضرت صلعم نے ولتیت بمفاقیع خزان الاول من وضعت فی یدی اور دوسری روایت میں عطيت اللکذین الاحمر والابيض اور سنی ان حدیثوں اور آیتوں کے آگے بیان ہونگے کہ یہ فرمانا کمال علو و صلہ ہے آپکا اور بیان ہے غنیمت مرتبہ احکم الحاکمین کا اور جو کچھ یہ وہاں کہتے ہیں مراد نہیں ہے یہ فہم اگلا غلط ہے بقول سعدی ۵ چشم بداندیش کہ برکنہ باد و عیب نماید ہنریش در نظر و مگر جب فصل مقوم اس نہ رہے اور وہاں سے توہین اور تحقیر انبیاء اور صلحا ہے لہذا انکو کوئی بات سوا سے اہانت کے جو اہل بے ایمانی اور ضلالت کی سہ نہیں سوچتی ہے پس جب ثابت ہوا کہ محبت انبیاء اور اہل بیت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم اور جمیع صلحا جڑ ایمان کی ہے اور سبب داخل ہونے جنت کا اور باعث حشر کا ہے ساتھ ان لوگوں کے کہ صحیحین میں موجود ہے المؤمن مع من احب یعنی حشر آدمی کا جسکو دوست رکھے اسکے ساتھ ہوگا اسی سبب سے لحاظ رکھتے تھے محبت آنحضرت صلعم کا صحابہ کرام جیسا کہ ترمذی میں ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے مقرر کئے واسطے اسامہ کے تین ہزار پانسو درہم اور واسطے عبداللہ ابن عمر کے تین ہزار

ہمارے ہاں ہر ایک کو یہ بات یاد رہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہر ایک کو اپنی رحمت سے نوازا ہے اور ہر ایک کو اپنی رحمت سے نوازا ہے اور ہر ایک کو اپنی رحمت سے نوازا ہے۔  
 ہمارے ہاں ہر ایک کو یہ بات یاد رہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہر ایک کو اپنی رحمت سے نوازا ہے اور ہر ایک کو اپنی رحمت سے نوازا ہے اور ہر ایک کو اپنی رحمت سے نوازا ہے۔  
 ہمارے ہاں ہر ایک کو یہ بات یاد رہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہر ایک کو اپنی رحمت سے نوازا ہے اور ہر ایک کو اپنی رحمت سے نوازا ہے اور ہر ایک کو اپنی رحمت سے نوازا ہے۔

یغدر و کم من نعمة فاجبونی لحب الله واجبوا اهل بلیتی لحبی یعنی اول دوست رکھو خدا کو سبب نعمت کے اور دوست رکھو مجھ کو سبب محبت خدا کے اور دوست رکھو اہل بیت میرے کو سبب محبت میری کے اور فرمایا کہ من اجنبی کان معی فی الجنة جو مجھے دوست رکھے ہوگا میرے ساتھ جنت میں پس محبت انکی مدار صحت ایمان ہے اور باعث دخول جنت اور امانت انکی باعث کفر جیسا کہ حدیث میں ہے من اهاننی فقد اهان الله ومن اهان الله فقد کفر یعنی جسے میری امانت کی خدا کی امانت کی اور جس نے خدا کی امانت کی بیشک کافر ہوا اور شعار اور وعظ ان و ہامیون کا ہے کہ کبھی آیات اور احادیث فضائل اہل بیت اور جناب رسالت آب صلعم کے نہیں کہتے اگر بیان کرینگے تو بعض آیتیں پڑھکر بیان ایسا کچھ کریں گے جس سے محبت اور عظمت رسول اللہ صلعم اور اہل بیت اور صلحا کی عوام کے دلوں میں سے جاتی رہے مثلاً کہتے ہیں قل لا انا بشر مثلكم بل انما اوحی الیّ الذی یوحی اور قل لئن کنت اعلو الغیب لا شکرتکم من الخائف وما مسنی السوء اور قل لا املک لنفسی نفعاً ولا ضرراً الا ما شاء الله اور حدیث لا ادعی وانا رسول الله ما یفعل بی ولا بکم اور حدیث یا نبی کعب افذاک انفسکم من النار لا املک لکم من الله شیئاً ویا فاطمة انقذی نفسک من النار سلینی ما شئت من مالی لا اغنی عنک من الله شیئاً اور مثل اسکے پڑھکر کہتے ہیں کہ وہ نہ کیلے کچھ کام قیامت کو آویگے نہ یہاں مالک نفع اور ضرر ہیں اور نہ انکو کچھ حال غیب معلوم ہے ایک بشر تھے مانند ہمارے ہکو انکی تعظیم برابر بڑے بھائی کے کافی ہے مانند ہر کاروں اور ڈھنڈوں کے احکام آہی جو ہکو پہونچا دیئے انپر عمل کرنا چاہئے انکی محبت اور تعظیم کچھ ضرور نہیں۔ اور یہ بیان انکا سرسراہی ہے اسلئے کہ اس قسم کا کلام آپکا خواہ تعلیم خدا تعالیٰ ہوا یا خود ایسا ہے جیسے کوئی وزیر کمال مستعد اور مقبول القول اور شیر بادشاہ کا کہے کہ مجھے کچھ اختیار سلطنت میں نہیں نہ مالک ہوں بادشاہ کو اختیار ہے جو چاہے حکم کرے اس کہنے سے کوئی یہ نہیں سمجھتا کہ اسکو احکام و امارت میں جو متعلق سلطنت میں کچھ دخل نہیں یا اسکے کہنے کو دربار شاہی میں کچھ اثر نہیں اس سے ملاقات ترک کرنی اور رجوع معاملات میں چھوڑنی چاہئے بلکہ اس کہنے کو کمال علو حوصلہ و رطاعت اس وزیر پر عمل کر کے ویسی ہی تعظیم اور توقیر اسکی کرتے ہیں اوداپنے کاموں میں اسی کی طرف رجوع

یہاں ہر ایک کو یہ بات یاد رہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہر ایک کو اپنی رحمت سے نوازا ہے اور ہر ایک کو اپنی رحمت سے نوازا ہے اور ہر ایک کو اپنی رحمت سے نوازا ہے۔  
 یہاں ہر ایک کو یہ بات یاد رہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہر ایک کو اپنی رحمت سے نوازا ہے اور ہر ایک کو اپنی رحمت سے نوازا ہے اور ہر ایک کو اپنی رحمت سے نوازا ہے۔  
 یہاں ہر ایک کو یہ بات یاد رہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہر ایک کو اپنی رحمت سے نوازا ہے اور ہر ایک کو اپنی رحمت سے نوازا ہے اور ہر ایک کو اپنی رحمت سے نوازا ہے۔

ہمارے ہاں ہر ایک کو یہ بات یاد رہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہر ایک کو اپنی رحمت سے نوازا ہے اور ہر ایک کو اپنی رحمت سے نوازا ہے اور ہر ایک کو اپنی رحمت سے نوازا ہے۔



راخا کی جگہ راخینا زبان دبا کر کہتے تھے مگر بیان واقعی تھا کچھ غلط نہ تھا اور مسلمان فقط راخا کہتے

تھے اور جو عرض کا فرون کی تھی وہ بھی مسلمانوں کے دل میں نہ تھی پھر وجہ مانعت بھڑکے کہ ایک  
 شبہ اہانت کا قول کا فرون سے کہ راخا سے راخینا مارا دے کہتے تھے پیدا ہوتا تھا مسلمانوں کو اہانت  
 ہوئی کہ تم راخا نہ کہو پس جب حق تعالیٰ نے کلمہ شبہ اہانت سے بھی مسلمانوں کو اپنے نبی کی سنت  
 منع فرمایا اور کا فرون کو خطاب سخت کے ساتھ تہدید کی باوجود کہ وہ کلمہ بیان واقعی تھا پھر انکو یہ  
 کلمات کہنے باوجود دعویٰ ایمان کیونکر کیا ہیں اگر خود کریں تو درپردہ مخالفت حکم خدا اور اہانت الہی  
 کرتے ہیں کہ ضرب الخلام اہانت المولیٰ مشہور ہے کیا نہیں پڑھتے آیہ مَا لَہُمْ بِاللّٰہِ سُوْلٌ یَّا کُلَّ  
 الطَّعٰمِ وَیَعِیْشِیْ فِیْہِ لَا سُوَاقٍ کہ کسی باتیں واقعی کہنے والوں کو گمراہ فرمایا اَنْظُرْ کَیْفَ ضَمَّنَ ہُوَ  
 لَکَ الْاَمْثَالَ فَضَلَّوْا چاہئے ہر مسلمان کو کہ اہانت صریح اور ضمنی اور اشارہ اور التزام وغیر  
 سب پر سہ کرے کہ اہانت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کسی طرح پر ہو کہ لازم آتا ہے چنانچہ بعض  
 آیات میں تو بیخ واقع ہے بے ادبی کرنے والوں پر جیسے کہ تفسیر غزیری میں ہے کہ آدمی شرافت  
 مال وجاہ پر مغرور نہو راہ و رسم مقربان الہی سے درست رکھے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بوجہ حکم  
 وَ اَنْذِرْ عَشِیْرَتَکَ الْاَقْرَبِیْنَ کے کوہ صفا پر چڑھ کر سب کو نام بنام بلایا اور عذاب خدا سے  
 ڈرایا تو ابولہب نے کہا تبا تک کے جواب میں سورہ تبت یہ الہی لہب نازل ہوئی اور جب کفار کے  
 نے بعد وفات حضرت طیب اور طاہر صاحبزادوں کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو تبرکھا اسکے جواب  
 میں فرمایا اِنْ شَآءَ رَبِّکَ هُوَ الْاَبْتَنُ اور جب ابو جہل نے بے ادبی کی اور کہا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم جو قوت  
 سجدہ کرنے کو انکی گردن پر پاؤں رکھو لنگا اور گردن کا ٹوکھا اور ناز سے رانے آیا اسکے واسطے حضرت  
 نے فرمایا لَئِنْ کُوْنَتْہِ لَسَفْعًا اِلَّا لَاحِیۃٌ نَّاحِیۃٌ کَاذِبَةٌ خَاطِئَةٌ ط اور جب ابولہب نے بد میں صبا  
 ابن مسورہ اسکا سر کاٹ کر بال پیشانی کے پکڑ کر کھینچتے ہوئے لائے اور کان چھید کر ایک رشتی  
 باندھ کر مقتل سے کھینچتے ہوئے ایک گٹھ سے ناپاک میں ڈالا اور جب کہا اس جاہل نے کہ میری مجلس  
 کے حاضر باش آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کافی ہیں تو فرمایا کہ فَلِیْکُمْ نَادِیۃٌ سَنَدَلُ الْعَرَبِ اَمِیۃٌ  
 اور اس طرح سورہ نون کی تفسیر میں لکھا ہے کہ جب ولید بن مغیرہ نے ایک طعن کیا کہ رسول مقبول  
 صلی اللہ علیہ وسلم کو مجنون کہا حق تعالیٰ نے اسکو دس اٹھنوں سے یاد فرمایا اَنْتَ یٰمُحَمَّدُ اَنْتَ یٰمُحَمَّدُ اَنْتَ یٰمُحَمَّدُ

راخا کی جگہ راخینا زبان دبا کر کہتے تھے مگر بیان واقعی تھا کچھ غلط نہ تھا اور مسلمان فقط راخا کہتے تھے اور جو عرض کا فرون کی تھی وہ بھی مسلمانوں کے دل میں نہ تھی پھر وجہ مانعت بھڑکے کہ ایک شبہ اہانت کا قول کا فرون سے کہ راخا سے راخینا مارا دے کہتے تھے پیدا ہوتا تھا مسلمانوں کو اہانت ہوئی کہ تم راخا نہ کہو پس جب حق تعالیٰ نے کلمہ شبہ اہانت سے بھی مسلمانوں کو اپنے نبی کی سنت منع فرمایا اور کا فرون کو خطاب سخت کے ساتھ تہدید کی باوجود کہ وہ کلمہ بیان واقعی تھا پھر انکو یہ کلمات کہنے باوجود دعویٰ ایمان کیونکر کیا ہیں اگر خود کریں تو درپردہ مخالفت حکم خدا اور اہانت الہی کرتے ہیں کہ ضرب الخلام اہانت المولیٰ مشہور ہے کیا نہیں پڑھتے آیہ مَا لَہُمْ بِاللّٰہِ سُوْلٌ یَّا کُلَّ الطَّعٰمِ وَیَعِیْشِیْ فِیْہِ لَا سُوَاقٍ کہ کسی باتیں واقعی کہنے والوں کو گمراہ فرمایا اَنْظُرْ کَیْفَ ضَمَّنَ ہُوَ لَکَ الْاَمْثَالَ فَضَلَّوْا چاہئے ہر مسلمان کو کہ اہانت صریح اور ضمنی اور اشارہ اور التزام وغیر سب پر سہ کرے کہ اہانت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کسی طرح پر ہو کہ لازم آتا ہے چنانچہ بعض آیات میں تو بیخ واقع ہے بے ادبی کرنے والوں پر جیسے کہ تفسیر غزیری میں ہے کہ آدمی شرافت مال وجاہ پر مغرور نہو راہ و رسم مقربان الہی سے درست رکھے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بوجہ حکم وَ اَنْذِرْ عَشِیْرَتَکَ الْاَقْرَبِیْنَ کے کوہ صفا پر چڑھ کر سب کو نام بنام بلایا اور عذاب خدا سے ڈرایا تو ابولہب نے کہا تبا تک کے جواب میں سورہ تبت یہ الہی لہب نازل ہوئی اور جب کفار کے نے بعد وفات حضرت طیب اور طاہر صاحبزادوں کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو تبرکھا اسکے جواب میں فرمایا اِنْ شَآءَ رَبِّکَ هُوَ الْاَبْتَنُ اور جب ابو جہل نے بے ادبی کی اور کہا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم جو قوت سجدہ کرنے کو انکی گردن پر پاؤں رکھو لنگا اور گردن کا ٹوکھا اور ناز سے رانے آیا اسکے واسطے حضرت نے فرمایا لَئِنْ کُوْنَتْہِ لَسَفْعًا اِلَّا لَاحِیۃٌ نَّاحِیۃٌ کَاذِبَةٌ خَاطِئَةٌ ط اور جب ابولہب نے بد میں صبا ابن مسورہ اسکا سر کاٹ کر بال پیشانی کے پکڑ کر کھینچتے ہوئے لائے اور کان چھید کر ایک رشتی باندھ کر مقتل سے کھینچتے ہوئے ایک گٹھ سے ناپاک میں ڈالا اور جب کہا اس جاہل نے کہ میری مجلس کے حاضر باش آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کافی ہیں تو فرمایا کہ فَلِیْکُمْ نَادِیۃٌ سَنَدَلُ الْعَرَبِ اَمِیۃٌ اور اس طرح سورہ نون کی تفسیر میں لکھا ہے کہ جب ولید بن مغیرہ نے ایک طعن کیا کہ رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کو مجنون کہا حق تعالیٰ نے اسکو دس اٹھنوں سے یاد فرمایا اَنْتَ یٰمُحَمَّدُ اَنْتَ یٰمُحَمَّدُ اَنْتَ یٰمُحَمَّدُ

وہ جس نے اپنے آپ کو اللہ کے رسول کے طور پر پیش کیا اور اللہ نے اسے رسالت کا منصب عطا نہیں کیا اور اللہ نے اسے رسالت کا منصب عطا نہیں کیا اور اللہ نے اسے رسالت کا منصب عطا نہیں کیا

اچھا کہ عباد اللہ نے اپنے آپ کو نبی کیونکر نہیں سمجھا کہ جو کہ ہر قسم خدا کی نہیں سبقت کی  
 اسامہ نے مجھ پر کسی مشہد میں پس فرمایا حضرت عمرؓ اے ذیل کان احب الی رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم من ابیک وکان اسامہ احب الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم منک فانتون  
 حب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی حبی + اس جگہ سے معلوم ہوتا ہے کہ دوستان خدا اور  
 رسول سے سلوک ہونا اپنی اولاد سے زیادہ سنت خلفائے راشدین سے اور اموات کے بجز ایصال ثواب  
 اور کوئی صورت سلوک نہیں منع کرنا اسکا قطع محبت خدا اور رسول کرنا ہے اور دیکھنے سے معلوم  
 ہوتا ہے کہ اصحاب کبار کو کس قدر محبت اور کس مرتبہ میں تعلیم اور تکریم رسول مقبول مد نظر تھی کہ  
 باوجود تشر کرنے جان اور مال اور زن و فرزند کے اور چھوڑنے گھر بار کے آپ کے چھپے کس قدر مؤدب  
 حضور رسول اللہ صلعم میں بیٹھتے تھے کہ کائنات علی رؤسنا الطین کتب حدیث میں موجود ہے اور  
 بمقتضائے کمال ادب اور تعظیم کے ہر وقت چہرہ مبارک کو دیکھتے رہتے تھے کہ کسی بات سے کسی  
 طرح پر خاطر قدس میں ملل نہ آئے اور مبادا کسی حرکت سے حکم آئے وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ  
 اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ میں نہ داخل ہو جائیں پچاسچہ حدیث میں ہے کہ حضرت عمرؓ ایک دن توبہ  
 آنحضرت صلعم پاس لائے اور پڑھنے لگے اور جناب سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرہ انور سے  
 آثار غضب ظاہر ہوئے تو حضرت صدیق اکبرؓ نے حضرت عمرؓ سے کہا تَکَلَّمَ الشَّکَلُ امانت تھی  
 الی وجہ رسول اللہ صلعم اور عرض نے چہرہ مبارک غضبناک دیکھ کر کہا اَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنْ غَضَبِ  
 اللّٰهِ وَغَضَبِ رَسُولِهِ اَمَنْتُ بِاللّٰهِ وَبِالْاِسْلَامِ دینا و محمد صلعم رسول - اور فرمایا آنحضرت  
 صلعم نے کہ اگر تم پاتے موسیٰ کو تو چھوڑ دیتے مجھ کو اور گلاہ ہو جاتے و لو کان موسیٰ حیثا کان  
 اَلَا اَنْتَ اِیُّیْ پُس وہ لوگ بڑے جاہل اور نادان ہیں کہ کلمات متضمن امانت نسبت ایسے جناب کے  
 منہ سے نکالتے ہیں اور محبت اور عظمت ایسے رسول مقبول اور ان کے دوستداروں کی لوگوں کے دلوں  
 میں سے گھساتے ہیں کہ کوئی نادان نسبت بڑے بھائی کی کہتا ہے اور کوئی مثل خُذْ دُرِّیوں  
 اور ہر کاروں کے پیغام رسان زبانہ لاتا ہے آیا نہیں پڑھتے آیۃ یَا أَهْلَ الْاَلْدِیْنِ اٰمِنُوْا اَلَا  
 نَقُتُّ لَوْ اَرٰعِنَا وَفَقُّ لَوْ اَنْظَرْنَا وَاشْمَعُوْا وَلَکُمْ فِرٌّ عَذَابٌ اَلِیْمٌ کہ یعنی اے مسلمانوں  
 مت کہو اعدا اور کہو انظرنا اور سنئے یہ اور کافروں کو عذاب دردناک ہے - خور کرین اگر چہ کافر

روایت ہے کہ کوئی نبی  
 مان کیا نہیں دیکھتا  
 قدوس جل جلالہ  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 بنا ہوا تھا انہوں نے اس  
 کی اور رسول کے  
 غضب سے بچنے  
 للہ میں اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 چھپا کر اور ساتھ  
 اسلام کے دین  
 چھپا کر اور ساتھ  
 پر رسول ہو گیا  
 شہ اور اگر  
 موسیٰ علیہ السلام  
 زندہ ہوتے  
 کیا کوئی اس کی  
 کسی جگہ سے  
 سے اور جان کی  
 کو حضرت عمرؓ نے  
 چھپا کر اور ساتھ  
 تقدیر سے  
 وقت میں  
 اللہ نے انہیں  
 ان کے دلوں میں  
 بیٹھ کر اور  
 اللہ نے انہیں  
 اللہ نے انہیں  
 اللہ نے انہیں

اور کوئی صورت سلوک نہیں منع کرنا اسکا قطع محبت خدا اور رسول کرنا ہے اور دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ اصحاب کبار کو کس قدر محبت اور کس مرتبہ میں تعلیم اور تکریم رسول مقبول مد نظر تھی کہ باوجود تشر کرنے جان اور مال اور زن و فرزند کے اور چھوڑنے گھر بار کے آپ کے چھپے کس قدر مؤدب حضور رسول اللہ صلعم میں بیٹھتے تھے کہ کائنات علی رؤسنا الطین کتب حدیث میں موجود ہے اور بمقتضائے کمال ادب اور تعظیم کے ہر وقت چہرہ مبارک کو دیکھتے رہتے تھے کہ کسی بات سے کسی طرح پر خاطر قدس میں ملل نہ آئے اور مبادا کسی حرکت سے حکم آئے وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ میں نہ داخل ہو جائیں پچاسچہ حدیث میں ہے کہ حضرت عمرؓ ایک دن توبہ آنحضرت صلعم پاس لائے اور پڑھنے لگے اور جناب سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرہ انور سے آثار غضب ظاہر ہوئے تو حضرت صدیق اکبرؓ نے حضرت عمرؓ سے کہا تَکَلَّمَ الشَّکَلُ امانت تھی الی وجہ رسول اللہ صلعم اور عرض نے چہرہ مبارک غضبناک دیکھ کر کہا اَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنْ غَضَبِ اللّٰهِ وَغَضَبِ رَسُولِهِ اَمَنْتُ بِاللّٰهِ وَبِالْاِسْلَامِ دینا و محمد صلعم رسول - اور فرمایا آنحضرت صلعم نے کہ اگر تم پاتے موسیٰ کو تو چھوڑ دیتے مجھ کو اور گلاہ ہو جاتے و لو کان موسیٰ حیثا کان اَلَا اَنْتَ اِیُّیْ پُس وہ لوگ بڑے جاہل اور نادان ہیں کہ کلمات متضمن امانت نسبت ایسے جناب کے منہ سے نکالتے ہیں اور محبت اور عظمت ایسے رسول مقبول اور ان کے دوستداروں کی لوگوں کے دلوں میں سے گھساتے ہیں کہ کوئی نادان نسبت بڑے بھائی کی کہتا ہے اور کوئی مثل خُذْ دُرِّیوں اور ہر کاروں کے پیغام رسان زبانہ لاتا ہے آیا نہیں پڑھتے آیۃ یَا أَهْلَ الْاَلْدِیْنِ اٰمِنُوْا اَلَا نَقُتُّ لَوْ اَرٰعِنَا وَفَقُّ لَوْ اَنْظَرْنَا وَاشْمَعُوْا وَلَکُمْ فِرٌّ عَذَابٌ اَلِیْمٌ کہ یعنی اے مسلمانوں مت کہو اعدا اور کہو انظرنا اور سنئے یہ اور کافروں کو عذاب دردناک ہے - خور کرین اگر چہ کافر

یاد کند اگرچہ انکے بود کا فر شود ان تعظیم حاصل کبیر من الاصول فی الدین اور علی بن  
لکھا ہے من علیہ علیہ السلام شیخ فہجری لہ علیہ من البلاء والخضرة واستحق  
علیہ السلام بعض العوارض للبشریة الجائز والمعمودۃ لدیہ فهو سائب لہ حکم القتل  
ولا توبة لہ وهذا کلمہ اجماع من العلماء من لدن الصحابة ہلم جرا قال ذاک مالک و  
اللیث واحمد واسحاق وهو مذهب الشافعی ومقتضی قول ابی بکر وبتثله قال ابن  
والتوری والاوزاعی اور کہا امام ابو یوسفؒ کہ اگر بولا کوئی کہ نبی صلیم دوست رکھتے تھے کہ وہ  
اور دوسرا بولا کہ میں دوست نہیں رکھتا پس یہ کفر ہے ومن قذف امر النبی صلیم بقتل ولا  
توبة لہ اور اسی جلیبی میں ہے من قال ہزم النبی صلیم فی بعض غزواتہ یتأب فان تأب  
فیہا ولا قتل لہ لانہ انقص شأنہ اور شبابہ انظار میں ہے لا تقصد دة السکران الا الدرة  
بسبب النبی صلیم فانہ یقتل ولا یغنی عنہ۔ اور اب لوگ یخزیر بات کے کہ حسین اہانت  
لکھے اور محبت زائل ہو تجر فی کافی آیات قرآن و حدیث کچھ نہیں بیان کرتے ہیں لہذا چند آیات  
کلام مجید اور بعض احادیث صحیحہ کہ جن سے عظمت انبیاء اور صلحا اور اہل بیت سب بظاہر ہوا اور دون  
میں عوام کے محبت پیدا ہو گئی جاتی ہیں اگرچہ آپکی مرج و نشان اس مرتبہ نہیں کہ کوئی بشر ادا کر سکے  
یا کسی قلم سے تحریر ہو سکے اس لئے کہ تمام قرآن میں آپکے صفات حمیدہ جا بجا مذکور ہیں اور جبکہ خدا تعالیٰ  
مراج ہوا دوسرے کا کیا رتبہ کہ اُسکی شان کہ سکے مگر واسطے آگاہی عوام انہاس کے ذریعہ سعادت اور  
نجات کا سمجھ کر کچھ آیتیں اور حدیثیں لکھی جاتی ہیں۔ اول تو حق تعالیٰ نے اپنی محبت اور اطاعت  
کو منحصر کیا ہے جناب رسالت مآب صلیم کی محبت اور اطاعت میں یہ کتنی بڑی عظمت ہے۔  
قُلْ اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّوْنَ اللّٰهَ فَاتَّبِعُوْنِیْ یُحِبِّکُمُ اللّٰهُ وَکَرِّمْلِیْ رَسُوْلُ اللّٰهِ اَسْوَدُ حَسَنَةً  
اب دیکھیں کہ یہ مرتبہ ہر کارہ اور ڈھنڈور سے کہتا ہے سلطنت میں یا یہ مرتبہ کمال دوست اور  
مستند کا مثل فدیہ اور ولیعہد کے۔ اور فرمایا ہے فَلَا وَرَبِّکَ لَا یُؤْمِنُوْنَ حَتّٰی یُحِبُّوْا ذِکْرَکَ  
شعبہ بنہم ثم لا یحیدوا فی انفسہم حر جاکم ما کُفِّت وکسبوا سلیما یعنی مسم ہے  
تیرے رب کی نہ سلمان ہونگے جب تک نہ عالم کرین تجھ کو اپنے جھگڑوں میں اور پھر نہ پائیں کچھ  
حرج اپنے دل میں تیرے فیصلہ سے اور قبول کرین اُسکو بخوشدلی۔ اور در باب تعظیم اور تکریم کے

[illegible]



بسم الله الرحمن الرحيم ۱۶

مسجد النبی صلیم فقال ملک یا امیر المؤمنین لا ترفع صوتک فی هذا المسجد فان الله تعالی  
 ادب قوما لا ترفعوا اصواتکم فوق صوت النبی وان حرمنه مینا کحیث حیاً فاستکان  
 له ابو جعفر وقال یا ابا عبد الله استقبل القبلة وادعوا امر استقبل رسول الله صلیم فقال  
 لم تصرف وجهک عنه وهو وسیلتک ووسيلة ابيک الی یوم القيمة بل استقبله و  
 استشفع به فیشفعک الله قال الله تعالی ولوانهم اذ ظلموا انفسهم جاؤا الی الخ لہذا  
 یہاں سے صاف ظاہر ہے کہ جو لوگ مراتب تعظیم اور آداب رسالت کا لحاظ رکھیں اس وعدہ میں داخل  
 ہیں برخلاف انکے جو بے ادبانه پیغمبر خدا صلیم کے روبرو بولتے ہیں کہ انکے عمل نیک بھی خطہ ہو جاتے  
 ہیں یا ان کی تین مینا دو تک من و در آئے العجرات لکن ہم لا یعقلون ولو انہم صابروا  
 تحضر ہر ایٹھ لکان خیر اللہ یعنی جو لوگ کہ پکارتے ہیں تمہ کو جبرون میں سے وہ اکثر بیوقوف  
 ہیں اگر صبر کرتے یہاں تک کہ نکلتا تو انکی طرف از خود بہتر ہوتا واسطے انکے یہ تعلیم اوبے خدا کی  
 طرف سے کہ کوئی حاکم وقت اور بادشاہ کو محل سے اپنی غرض کے واسطے نہیں پکارتا ہے جب تک  
 وہ از خود دربار میں نہ آوے اسی ہی تعظیم رسالت چاہئے اور فرماتے ہیں و قالوا ما لہذا النبی  
 یا کل الطعام ویشرب فی الاسواق - لہذا انزل الیہ ملک فیکون معہ ذلک لیراق  
 یلعی الیہ وکنز او نکون لہ جنة یا کل منھا و قال الظالمون ان تدعون الی الذل  
 مستعوزا انظر کیف ضربوا لک الامثال فضلو اقل فیستطیعون سبیلک اور کہا کہ تو  
 نے کہ کیا حال ہے اس رسول کا کہ کھانا کھاتا ہے اور بازار میں پھرتا ہے - اسکے ساتھ فرشتے اور خزانہ  
 کیون نہیں ہے اور باغات کیون نہیں ہیں کہ انہیں سے کھانا اور کہاٹا لیں کہ تم پیروی نہیں کرتے  
 مگر ایک کجاوہ کئے ہوئے کی۔ پس دیکھ کہ کیسی مثالیں تمہ پر بیان کرتے ہیں پھر گمراہ ہوئے اور نہ پائیں  
 راستہ۔ پس کھانا اور بازار میں چلنا اور باغات وغیرہ نہونا یہ بیان واقعی تھا کافر و نکاحر حسب  
 متضمن اہانت اور بے ادبی تھا اسکے قبیح نازل ہوئی پس ایسا کلام کہ جس سے اہانت نبی پائی جا  
 ضمنا یا التزاما عدا ہو خواہ ہو اخیر واقعی ہو یا واقعی مستلزم ہے کفر کو یا ایہا الذین امنوا اذا  
 اکحیتکم الرسول فقد موأبکم یدعی بکم انکم صدقہ ذلکم خیر لکم و اھلھما فان  
 لکم فیہم و فان الله عفو رحیم یعنی اسے مسلمانوں جب سرگوشی کرو پیغمبر خدا صلیم سے تو صدقہ

یہاں سے صاف ظاہر ہے کہ جو لوگ مراتب تعظیم اور آداب رسالت کا لحاظ رکھیں اس وعدہ میں داخل ہیں برخلاف انکے جو بے ادبانه پیغمبر خدا صلیم کے روبرو بولتے ہیں کہ انکے عمل نیک بھی خطہ ہو جاتے ہیں یا ان کی تین مینا دو تک من و در آئے العجرات لکن ہم لا یعقلون ولو انہم صابروا تحضر ہر ایٹھ لکان خیر اللہ یعنی جو لوگ کہ پکارتے ہیں تمہ کو جبرون میں سے وہ اکثر بیوقوف ہیں اگر صبر کرتے یہاں تک کہ نکلتا تو انکی طرف از خود بہتر ہوتا واسطے انکے یہ تعلیم اوبے خدا کی طرف سے کہ کوئی حاکم وقت اور بادشاہ کو محل سے اپنی غرض کے واسطے نہیں پکارتا ہے جب تک وہ از خود دربار میں نہ آوے اسی ہی تعظیم رسالت چاہئے اور فرماتے ہیں و قالوا ما لہذا النبی یا کل الطعام ویشرب فی الاسواق - لہذا انزل الیہ ملک فیکون معہ ذلک لیراق یلعی الیہ وکنز او نکون لہ جنة یا کل منھا و قال الظالمون ان تدعون الی الذل مستعوزا انظر کیف ضربوا لک الامثال فضلو اقل فیستطیعون سبیلک اور کہا کہ تو نے کہ کیا حال ہے اس رسول کا کہ کھانا کھاتا ہے اور بازار میں پھرتا ہے - اسکے ساتھ فرشتے اور خزانہ کیون نہیں ہے اور باغات کیون نہیں ہیں کہ انہیں سے کھانا اور کہاٹا لیں کہ تم پیروی نہیں کرتے مگر ایک کجاوہ کئے ہوئے کی۔ پس دیکھ کہ کیسی مثالیں تمہ پر بیان کرتے ہیں پھر گمراہ ہوئے اور نہ پائیں راستہ۔ پس کھانا اور بازار میں چلنا اور باغات وغیرہ نہونا یہ بیان واقعی تھا کافر و نکاحر حسب متضمن اہانت اور بے ادبی تھا اسکے قبیح نازل ہوئی پس ایسا کلام کہ جس سے اہانت نبی پائی جا ضمنا یا التزاما عدا ہو خواہ ہو اخیر واقعی ہو یا واقعی مستلزم ہے کفر کو یا ایہا الذین امنوا اذا اکحیتکم الرسول فقد موأبکم یدعی بکم انکم صدقہ ذلکم خیر لکم و اھلھما فان لکم فیہم و فان الله عفو رحیم یعنی اسے مسلمانوں جب سرگوشی کرو پیغمبر خدا صلیم سے تو صدقہ

من شہادۃ بکارہ اعطاء

[illegible]

فرمایا ہے وَاذْكُرُوا لِلّٰهِ حُرْمَاتٍ كَانَتْ لَكُمْ هَذِهِ الْحُرْمَاتُ مِنْ عِنْدِكُمْ فَاَمْطِرُوا عَلَيْنَا حِجَابًا مِّنَ السَّمَاءِ اَوْ اَنْزِلْ عَلَيْنَا مَائِدًا مِنَ السَّمَاءِ وَفَمَا كَانَ اللّٰهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَكَانَتْ فِتْنَةً لِّبَنِي كَافِرٍ  
لے خدا اگر یہ دین پہنچے تو ہم پر پھر برسا آسمان سے یا عذاب کر دے ناک اور نہیں ہے اگر عذاب کر  
اُپر اور تو انہیں موجود ہوا ب دیکھیں کہ کس قدر حق تعالیٰ کو پاس خاطر اور نیکو اپنے رسول کی منظور  
ہے کہ انکے سبب کافروں پر عذاب نہیں آتا۔ یہ مرتبہ نزدیک بادشاہوں کے بڑے مستبدین اور  
عزت والوں کا بھی نہیں ہوتا ہے کہ انکے پاس سے یا انکے گھر سے کسی دشمن یا مجرم کو گرفتار عذاب  
نکریں سبب انکی عزت کے ہر کاروں اور ڈھنڈور یوں کیا کرتا ہے اور فرمایا ہے يَا أَيُّهَا الَّذِينَ  
آمَنُوا لَا تَقْدِرُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَاتَّقُوا اللَّهَ ط إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ اے ایمان  
والو نہ آگے بڑھو خدا اور رسول خدا صلعم سے چلنے میں اور مجلس میں اور ڈرو خدا سے تحقیق اللہ سنتا  
دیکھتا ہے۔ اور يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَنْفَعُوا أَصْحَابَ تَكْوَفٍ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا  
لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَنْ تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ اے ایمان والو نہ  
بلند کرو آواز اپنی آواز رسول خدا صلعم پر اور نہ پکارو مانند پکارنے ایک دوسرے کے آپس میں سبانا باؤ  
ہو جاوین عمل تمہارے سبب اولیٰ کے بار و تم بے خبر ہو ان الَّذِينَ يَغْضُتُونَ أَصْوَاتَهُمْ  
عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ أُولَٰئِكَ أُولُوا نَارٍ أَعْتَمَتْ اَللّٰهُ قُلُوْهُمُ لِلنَّفْوَى لَهُمْ مَغْفِرَةٌ اَللّٰهُ اَعْلَمُ  
یعنی جو لوگ پست کرتے ہیں آوازیں اپنی نزدیک رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے وہ لوگ ہیں کہ آواز لیا  
اللہ نے انکے دلوں کو واسطے پرہیزکاری کے اور انکے لئے مغفرت ہے اور نیک بڑا پس جو لوگ کہ  
واسطے تنظیم رسالت آقا و اہل بیت پر خدا صلعم کے سامنے پست آواز سے بولتے تھے انکے لئے وعدہ  
مغفرت اور عطا ہے اجر عظیم کا فرمایا اور تنظیم واجب ہے حیّ و متّٰی الخاری ان عمر رضی قال لہ ارجلین  
من اہل الطائف لو کنتما من اہل البلد لرجعتكما ضرباً ترضان اصولكما فی مسجد رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم وعن ابی بکر الصدیق رضی قال لا یبغی رفع الصوت علی نبی حیّ و  
لامیتا۔ وروی عن عائشة رضی انہا کانت تسمع صوت وتذی یوتد والسماء یرغب فی بعض  
الدور المطیفہ بمسجد النبی صلعم فترسل الیہم لا تؤذوا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وما علی  
علی رضی مصرعی بابہ الا بالکنا صر تو قیال لک و تا دبا معہ و لما ناظر ابو جعفر بالکافی

[illegible]



فلیستخفی مِنْکُمْ اے ایمان والو مت جاؤ بنی صلعم کے گھروں میں مگر جب اجازت ہو تمکو وہاں  
کھانے کے اور نہ منتظر ہو پکنے کے مگر جب بلائے جاؤ داخل ہو اور جب کھا چکو نکل آؤ۔ مت لو  
مرے باتوں کے تحقیق یہ حرکت تمہاری ایذا رتی ہے نبی کو پس وہ شرما رہے تھے کہ کچھ نہیں  
کہتا اب یہ کس قدر تعلیم آداب اور تعظیم نبوت اور کیسا لحاظ اور پاس تکلیف بنی صلعم ہے وَاللّٰہُ  
یَعْلَمُ ذُنُوبَ رَسُوْلٍ اَللّٰہُ لَعَنَہٗمُ عَذَابُ الْیَوْمِ اور جو لوگ اذیت دیتے ہیں رسول خدا صلعم کو  
انکو عذاب دردناک ہے چنانچہ اپنے ازواجِ مطہرات سے فرمایا کہ لا تَوَدُّنَّ فِیْ مَا نَشَآءُ اور انہوں  
نے پناہ مانگی خدا سے آپکے اذیت دینے سے پس معلوم ہوا کہ اذیت آپکی کچھ مخالفتِ حکم الہی پر  
مختصر نہیں کسی طرح اذیت دے داخل اس آیت میں ہے اور کہہ میں فعل تنخضرت صلی اللہ علیہ  
وسلم کو سبب کمال قرب اور عظمت کے جناب الہی میں فعل الہی فرمایا ہے اِنَّ الَّذِیْنَ  
یُبَاہِیْعُوْنَکَ اِنَّمَا یُبَاہِیْعُوْنَ اللّٰہَ یَدُّ اللّٰہُ فَوْقَ اَیْدِیْہِمْ بِنِیَّۃِیْ جَعَلَہٗمُ سَیِّئَاتِہٖمْ  
نَہِیْنٌ کہ وہ خدا سے بیعت کرتے ہیں ہاتھ خدا کا اُنکے ہاتھوں پر ہے وَمَا دَٰخِیَّتْ اِذْ دَخَلْتَ  
وَلٰکِنَّ اللّٰہَ رَعٰی اور تو نے نہیں پھینکے وہ کنکر جب وقت پھینکے تھے مگر وہ خدا تعالیٰ نے پھینکے تھے  
اور کہہ میں اظہارِ عظمت رسالت فرمایا ہے ساتھ مغفرت اور عطاۓ درجات عالی کے دارین میں  
یَبْعَثُکَ رَبُّکَ مَقَامًا مَّشْهُوْرًا اور اٹھائیگا تجھکو تیرا رب مقامِ محمود میں کہ وہ یا مقامِ شفاعت  
گیر ہے یا مقامِ وسیلہ ہے کہ وہ تمام بنی آدم سے واسطے ایک آدمی کے ہوگا اِنَّا اَعْظَمْنَاکَ  
اَلْکُوْثَرُ یعنی عطا فرمایا تجھکو حوضِ کوثر یا کثرتِ امت و کسوفِ یُعْطِیْکَ رَبُّکَ فَذَرْنِیْ ہ  
اور عنقریب عطا فرمائیگا تجھکو رب تیرا سقدِ عطا کہ تو راضی ہو جاویگا وَلَآ اَخِیْرُ خَیْرٌ لَّکَ مِنْ  
اَلْاَوَّلِیْ اور البتہ دارِ آخرت اچھا ہے واسطے تیرے اس دنیا سے یا ہر حال بھلا تیرا بہتر ہوگا پہلے  
سے اِنَّا فَتَحْنَا لَکَ فَتْحًا مُّبِیْنًا لَّا لِبَغِیْضِ لَکَ اللّٰہُ مَا تَقَدَّرَ مِنْ ذَنْبِکَ وَمَا تَأْخُذُ بِ  
یَمِّ نِعْمَتِہٖ عَلَیْکَ وَ یَهْدِیْکَ صِرَاطًا مُسْتَقِیْمًا وَ یَبْصُرُکَ اللّٰہُ نَصْرًا عَزِیْزًا یعنی فتح  
کہ دی ہے تجھکو فتح ظاہر تاکہ بخششِ ہم تیرے گناہ اگلے پھیلے سب اور پوری کر نیگے اپنی نعمت تجھ پر  
اور دکھائیں گے تجھ کو صراطِ مستقیم اور مدد کریں گے تیری مددِ عزت کی اَلَمْ نَشْرَحْ لَکَ صَدْرَکَ ۙ  
وَوَضَعْنَا لَکَ ذِکْرَکَ ۙ کیا نہیں کہولا ہم نے سینہ تیرا واسطے علم و حکمت اور ایمان اور اسرارِ الہی



دو پہلے اس سے یہ بہتر ہے تمہارے لئے اور پاکیزہ بات اور اگر ناپاؤ تو خدا غفور رحیم ہے۔ یہ بہت  
 واسطے تنظیم اور آداب رسالت کے تھی خدا کی طرف سے اگرچہ پھر فرضیت کی موقوف ہوئی وَلَوْ  
 أَنَّهُمْ رَدُّوا ظُلُمَاتِ أَنْفُسِهِمْ جَاؤُكُمْ فَاسْتَعْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا  
 اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا ۝ اور حجب ظلم کیا تھا انھوں نے اپنے نفسوں پر کیوں نہ آئے تیرے پاس پس بخشش  
 چاہتے خدا سے اور بخشش مانگتا واسطے ان کے رسول تو البتہ پاتے خدا کو رجوع برحمت کر نیوالا اور رحیم  
 اور وَصَّلَ عَلَيْهِمُ إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ لَئِنْ سَأَلْتَهُمْ لَمَنْ دَعَاكُمْ لَقُلُوا لَدَعَاكُمْ رَبِّي وَمَنِ احْتَسِبَ  
 مَوْجِبَ سَكِينٍ ۝ واسطے ان کے اور ایسے ہی صحیحین میں ہے کہ فرمایا آنحضرت مسلم نے جب نماز پڑھی  
 قبل اترے سودا پر کہ مسجد میں جا رہے تھے ان سے انہوں نے ظلمۃ علی اہلہا وان الله  
 ينورہا لهم بصلواتی یعنی تاریک ہیں قبر میں تمہاری اہل قبور پر اور روشن اور نورانی کرتا ہے اور  
 انکو اہل قبور پر سبب میری دعا اور نماز کے پس ظاہر ہے یہاں سے کہ توبہ استغفار میں مسلمانوں کو حجب  
 قبولیت ہے اور سبب مغفرت کا سبب ان کے استغفار کے ورنہ کیا خصوصیت تھی کہ جاؤں کہ فرماتے  
 اوصل علیہم کہتے یہ وہ ہے منکرون پر جو کہتے ہیں کہ خدا سبکی سنتا ہے بزرگوں کی کیا حاجت ہے  
 البتہ مستجاب ہے مگر قبولیت جو انبیا اور صلحا کی دعا کو ہے وہ عوام گنہگاروں کو کہاں ہے اسی سبب  
 سے پیش نیرکان اور شاہد متبرکہ پر امید اجابت دعا ہے کہ مقامات نزول رحمت الہی ہیں اور یہ  
 لوگ نیز اب رحمت الہی اور جو لوگ تکبر کرتے تھے دعا چاہتے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ان کے لئے  
 فرمایا وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ تَعَالَوْا يَسْتَغْفِرْ لَكُمْ رَسُولُ اللَّهِ لَوَّارُوا بِسُوءِ مَا أَتَيْتُم بِعِدَا  
 وَكُنتُمْ مُسْتَكْبِرِينَ ۝ اور حجب کہا جاتا ہے انکو آؤ طلب مغفرت کرے رسول واسطے تمہارے سر ملا تھے  
 ہیں اور دیکھا تو نے کہ کہتے ہیں اور تکبر کرتے ہیں اور يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ  
 إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ ۝ اے ایمان والو قبول کرو پکارنے خدا اور رسول کو جب پکارے رسول  
 تمکو تازہ کرے تمکو اور باتفاق علما اجابت واجب تھی جبوقت نبی صلی اللہ علیہ وسلم پکارتے  
 یہ تنظیم رسالت نہیں تو کیا ہے يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَخْلُوا بَيْنَ النَّبِيِّ وَالْأَنْفُسِ  
 يَوْمَ ذِكْرٍ لِّلْكُلِّ إِلَى طَعَامٍ غَيْرٍ نَاظِرِينَ إِنَاهُ وَلَكِنْ إِذَا دُعِيتُمْ فَادْعُوا ۝ وَإِذَا  
 طَعِمْتُمْ فَانْتَشِرُوا وَلَا مَسْتَأْذِنِينَ لِحَدِيثٍ ۝ إِنَّ ذَلِكُمْ كَانَ يُؤْذَى النَّبِيَّ

تم بھی گرفتار عذاب ہو گے چنانچہ خط مکہ سبب آپ کے دعائے برکے واقع ہوا اِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ  
 عَلٰی صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ بیشک تو تحقیق رسولوں سے ہے سیدھی راہ پر یا اَیُّهَا النَّبِیُّ اِنَّا اَرْسَلْنَاكَ  
 شَهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا اِنَّا دَاعِیًا اِلٰی اللّٰهِ یَا ذِیْنِہٖ وِہِیْرَاجَا مُنِیْنِہٖ اِلَیَّ نَبِیِّہِیْ جَاہِلِیْنِہِ  
 تجھ کو شاہد است پر کہ تیری عرض و معروض انکی نیک بین مقبول ہے ہماری جناب میں اور خوشی  
 سنانے والا اور ڈرانے والا اور بلانے والا طرف خدا کے اور چراغ روشن آور کہ میں خدا پر ہے لوگوں  
 کو انکی تکلیف دہی سے واسطے تعظیم رسالت کے مَا كَانَ لَکُمْ اَنْ تُؤْذُوا رَسُوْلَ اللّٰهِ وَلَا اَنْ  
 تُنْکِحُوْا اَزْوَاجَہٗ مِنْ بَعْدِہٖ لَا اَبْدًا ہُنَیْنِہٖ لَیْتُمْ ہُوَ تَمُکُوْا ذِیْتِہٖ دُوْرُ رَسُوْلِ اللّٰہِ عَلَیْہِہٖ سَلَامٌ  
 اور یہ کہ نکاح کرو انکی بیویوں سے بعد اس کے کبھی فَلْيُحْذَرْ الَّذِیْنَ یُخَافُوْنَ عَنْ اَمْرِہٖ اَنْ  
 تُصِیْبَہُمْ فِیْہِہٖ اَوْ یُصِیْبَہُمْ عَدَاۤءُکَ اِلَیْہِمْ یَا یُحْکَمُ خَوْفُہٗمَ کرین مافرمانی کرنے والے حکم رسول  
 کی یہ کہ پہنچے انکو فتنہ یا عذاب دردناک النَّبِیُّ اَوْ لٰی بِالْمُؤْمِنِیْنَ مِنْ اَنْفُسِہُمْ وَاَزْوَاجِہُمْ  
 اَمَّا اَنْفُسُہُمْ اور نبی صلعم اولیٰ تر ہیں اعتبار میں انکے نفسوں سے اور ازواج مطہرات مائیں ہیں انکی  
 خود کرین کہ یہ رتبہ ہر کاروں اور مضبوط و یونکا ہو سکتا ہے کہ انکی بیویاں مائیں ہوں مسلمانوں  
 کی۔ اور کہیں تسلی فرماتے ہیں اپنے رسول مقبول کی طرح کہ وَلَا تُخْسَبُہٗنَّ اللّٰہُ مُخْلِفٌ وَّعْدَہٗ  
 رُسُلُہٗ نہ گمان کہ اللہ کو کہ خلاف کرے یا اس وعدہ رسولوں سے۔ اور کہیں تسکین خاطر کرتے ہیں اس  
 طرَحَ وَاِنْ یُکَذِّبُکَ فَقَدْ کَذَّبَ الَّذِیْنَ مِنْ قَبْلِہِمْ سَجَاءَ تَقَرُّ رُسُلُہُمْ بِالْبَیِّنَاتِ  
 یَا اَلْزُبُرُ وَاَلْکِتَابِ الْمُنِیْنِ یعنی اگر تجھکو جھٹلاتے ہیں تو غم نہ کر کہ تجھے پہلے رسولوں کو بھی  
 جھٹلا چکے ہیں۔ اور کہیں اس طرح فرماتے ہیں فَسَاَلُہُمَا الَّذِیْنَ یَتَّبِعُوْنَ الرَّسُوْلَ النَّبِیَّ  
 الْاَوَّلٰی الَّذِیْ یُحِیْلُ وَاِنَّہٗ مَلٰٓئِکَتُہُمْ فَاَتُوْذِیْرَہٗ وَاَلَا یُحِیْلُ اب معتر یہ کہ میں تم پر رحمت  
 اور مغفرت کو واسطے تا بعد از ان نبی امی کے کہ پاتے ہیں اسکو لکھا ہوا توریت اور انجیل میں آور  
 کہ میں تقویت فرماتے ہیں اپنے نبی کی اس طرح یَا اَیُّهَا النَّبِیُّ حَسْبُکَ اللّٰہُ وَمِنْ اَشْعَکَ مِنْ  
 الْمُؤْمِنِیْنَ اے نبی کفایت کرتا ہے تجھکو خدا اور جو تابع میں تیرے مسلمانوں سے۔ اب حق تعالیٰ  
 نے یہاں اپنے ساتھ شریک کیا مسلمانوں کو کہ کفایت کرتا ہے اللہ اور مسلمان تجھ کو۔ وَلَا یُخْزِیْکَ  
 عَلَیْہِمْ وَلَا تَلُکَ فِی ضَیْقٍ مِّمَّا یُکُوْرُوْنَ نہ غم کھا اپنا اور نہ تنگدل ہوا انکے فریب سے وَلَا یُخْزِیْکَ

کے اور کیا نہیں بند کیا ہے ذکر تیرا کہ اپنے نام کے ساتھ ہر جگہ تیرا نام داخل کیا ہے حتیٰ کہ کلمہ توحید میں بھی اِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقِي عَظِيمٌ بیشک تو اوپر خلقِ بڑے کے ہے وَمَا اَرْسَلْنَاكَ اِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِيْنَ نہیں بھیجا ہے تجھ کو مگر رحمت واسطہ اہل جہان کے اسلئے کہ اپنی برکت سے خدا عالم اسل مت پر ہی موقوف ہوا ہے پس کفار بھی بسبب اسکے مذاب سے دنیا میں محفوظ ہیں سارے کہیں تسلی خاطر جنابِ سالتِ مسلم کے بہ زجر و توبیخ کفار فرمائی ہے وَمَنْ يَّعْمَلْ لِّلّٰهِ وَرَسُوْلِهٖ فَاِنَّ لَهُ نَادِرًا حَصْرًا لِّمَنْ فِيْهَا اَبَدًا جو کوئی نافرمانی کرے گا اللہ و رسول کی وہ دوزخ میں ہمیشہ رہے گا اِنَّ شَانِئَكَ هُوَ اِلَّا النَّاسُ وَتَحْقِيقُ دُشْمَن تیرا وہی ہے دُشْمَنُ كُفَاً وَمَا اَنْتَ بِبَغِيٍّ رَبِّكَ يَخْتَقِنُ اِنَّهٗ وَاِنَّكَ لَآتٍ اَعْيُنًا مُّخْتَفِيَةً یعنی کافر جو تجھ کو دیوانہ کہتے ہیں تو اپنے رب کے فضل سے دیوانہ نہیں ہے بیشک تیرے لئے نیک بے نہایت ہیں اور کہیں احسان جاتے ہیں آپ کی رسالت سے لوگوں پر لَقَدْ جَاؤْكُمْ رَّسُوْلٌ مِّنْ اَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِيْنَ رَؤُوفٌ رَّحِيْمٌ یعنی آیا رسول تمہارے پاس تم میں سے گران ہوتی ہے اُس پر تکلیف تمہاری اور چاہتا ہے بھلائی تمہاری اور مسلمانوں پر مہربان اور حکم کرنا لاہر اب دیکھو رُؤُف اور رحیم سارا حسنی میں ہے اور نودودہ نام آہی میں موجود اور یہاں خدا تعالیٰ نے انہیں نام کے ساتھ نبیِ مسلم کو خطاب فرمایا ہے یہ کیسا شرک و ہابیہ ہے کہ خدا اپنے ساتھ خود مشرک ہے۔ اور کہیں بزرگی اور عزت آپ کی اظہار فرمائی ہے وَلِلّٰهِ الْعِزَّةُ وَلِرَّسُوْلِهٖ وَلِلْمُؤْمِنِيْنَ وَلَكِنَّ لِّلْكَافِرِيْنَ اَعْيُنًا يَّعْمَلُوْنَ تَحْقِيقَ عِزَّتِ وَاَسْطٰى اللہ کے ہے اور اُس کے رسول کے واسطے مسلمانوں کے لیکن منافق نہیں جانتے۔ یہاں بھی حق تعالیٰ نے عزت میں اپنے ساتھ رسولِ مسلم اور مسلمانوں کو شریک کیا ہے۔ یہ بات قابل سمجھنے کے ہے کہ حق تعالیٰ خود اپنے ساتھ اپنے بندوں کو اپنی صفت میں شریک کر رہا ہے اِنَّا اَرْسَلْنَا اِلَيْكُمْ رَّسُوْلًا شَٰهِدًا عَلَيْكُمْ حَتّٰى اَرْسَلْنَا اِلَى فِرْعَوْنَ رَّسُوْلًا فَعَصٰى فِرْعَوْنُ الرَّسُوْلَ فَاَخَذْنَاهُ وَآٓخِذًا يَّبِیْطًا یعنی بھیجا ہے طرف تمہارے رسول کو وہ حال بغیر جیسا بھیجا تھا طرف فرعون کے رسول جب نافرمانی کی فرعون نے رسول کی پکڑا ہے اُس کو وبال میں پس اس طرح اگر تم بھی نافرمانی کرو گے رسول کے اور وہ دعائے بقیہ کرے گا جیسے حضرت موسیٰ نے کہا تھا رَبَّنَا طَسَّ عَلٰی اَمْوَالِهِمْ وَاَشْدَّ عَلٰی قُلُوْبِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُوْا حَتّٰی يَرُوْا الْعَذَابَ الْاَلِيْمَ قَالَ تَقَالِبْتُمْ وَاَعُوْا لَكُمْ اَنْتُمْ

اور خیرون اُسکے کو اور البتہ بہت میری پہونچگی عنقریب ملکون اُسکے کو جو پیش کی گئی تھی مجھ پر اور دنیا  
 میں دونوں خزانے چاندی اور سونے کے۔ اور ترمذی میں ہے بیدی لواء الحمد ولا خضر وما من  
 بنی یومئذ ادم فمن سواہ الا تحت لوائی وانا حیدلہ للہ ولا خضر وانا اکر مال اولین و  
 الاخرین ولا خضر یعنی قیامت کو میرے ہاتھ میں ہوگا جھنڈا حمکا اور نہیں کہتا ہوں فخر سے بلکہ  
 بیان واقعی ہے اور نہیں کوئی بنی آدم اور سوا اسکے مگر ہونگے نیچے جھنڈے میرے کے اور میں دوست  
 خدا ہوں اور نہیں کہتا تکبر سے اور میں بزرگ زیادہ ہوں سب انگون اور پھیلونکا اور نہیں کہتا تکبر  
 سے۔ وارضی میں ہے وانا قائد المرسلین ولا خضر وانا اللہ وعدنی فی امتی واجارہم من  
 ثلث لا یعصمہم بسنة ولا یتأصلہم عد وولا یجمعہم علی الضلالة وانا اول الناس  
 خروجا اذا بعثوا ومستشفعہم اذا حبسوا وانا مبشرہم اذا یشوا لکرامۃ والمفاتیح  
 یومئذ بیدی ولواء الحمد بیدی وانا اکر ولد آدم علی ربی بطوف علی الف خادم  
 کا انھم بیض مکنون فرمایا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے میں راہبر ہوں رسولونکا اور نہیں کہتا فخر  
 سے اور البتہ وعدہ کیا ہے اللہ نے مجھ سے میری امت کے باب میں اور بجایا انگوتین باتوں سے  
 ایک یہ کہ نہ ہلاک کریگا اُن سب کو خط سے آورد دوسرے یہ کہ نہ جڑے سکودنگا انگودشمن تیسرے  
 یہ کہ نہ متفق ہونگے مگر اہی پراور میں سب سے پہلے نکونکا جب اٹھائے جائینگے لوگ اور طلب شفاعت  
 کرنے والا ہونکا لوگون کے واسطے جب بند کئے جائینگے اور میں خوشی منادونکا لوگون کو جب امید  
 ہونگے بخشش سے اور کنجیان میرے ہاتھ میں ہونگی اُسدن اور جھنڈا حمکا میرے ہاتھ میں ہوگا  
 اور میں بزرگتر اولاد آدم ہونکا خدا کے نزدیک دوڑیں گے ہزار خادم میرے روبرو گو یا کہ وہ سفید  
 موتی ہیں مادر۔ اور ترمذی میں ہے اکسی حلة من حل الجنة ثم اقر من عین العرش  
 لیس احد من الخلائق ذلک المقام غیری واذ کان یوم القیمة کنت امام النبیین  
 وصاحب شفاعتہم ولا خضر فرمایا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے پہنایا جاذونکا میں لباس حله  
 ہائے جنت سے پھر کھڑا ہونکا میں دائیں طرف عرش کے نہ ہوگا کوئی خلائی سے کہ کھڑا جو اُس  
 جگہ پر سوا میرے اور جب ہوگا دن قیامت کا ہونکا میں امام نبیونکا اور شفاعت کرنے والا اُنکو  
 اور نہیں کہتا ہوں فخر کی راہ سے بلکہ بیان واقعی ہے۔ اور ترمذی میں ہے لا تعس الناس



لشکر کا زمین روم میں پھر صوبہ ختنہ پھر تھے لشکر کو کہ شیر لاپس کہا سفینہ نے کہ اسے شیر میں بولا  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہون اور حال میرا ایسا ایسا ہے پس پیش آیا خیر واسطے اُنکے دم لانا  
 ہوا اور چالپوسی کرتا ہوا کھڑا ہوا پہلو میں اور پہونچا یا لشکر تک رواہ فی شرح اسند۔ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ  
 خطبہ میں پکارا یا ساری الجبل اور وہاں لشکر والوں نے سنا۔ رواہ ابیہقی۔ اور جو کوئی کسی مسلمان کے  
 اللہ کے واسطے محبت رکھے اُسکے لئے فرمایا ہے رسول خدا صلعم نے کہ جانتے ہو تم کو نسا کا دم خدا  
 کے نزدیک بہت بہتر ہے کیسے کہا نماز کیسے کہا جہاد کیسے کہا زکوٰۃ آپ نے فرمایا کہ بہترین کاموں کا  
 محبت ہے واسطے خدا کے۔ رواہ ابو داؤد۔ اور فرمایا رسول خدا صلعم نے کہ نہیں دوست رکھنا کوئی  
 کسی بندہ کو واسطے خدا کے گریزنگی دیتا ہے اُسکو اللہ رواہ احمد۔ اور فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
 کہ بندے میں اللہ کے کہ نہ بنی ہیں نہ شہید اور رشک کرینگے اپنا نبیا اور شہدا قیامت میں۔ کہا  
 صحابہ رضی اللہ عنہم نے خبر دیجئے ہر کون میں وہ فرمایا محبت رکھنے والے بسبب رحمت خدا کے بے شرتہ  
 داری اور بے امید مال قسم ہے اللہ کی موند اُنکے نودانی ہونگے اور نود کے منبروں پر ہونگے اور  
 نہ خوف کرینگے جب خوف میں ہونگے اور پوچھا ابو ذر رضی اللہ عنہ سے رسول خدا صلعم نے کہ کونسی دوستی  
 ایمان کی مضبوط ہے کہا کہ خدا اور رسول وانا ہے فرمایا دوستی رکھنی واسطے اللہ کے۔ اور روایت  
 ہے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا آنحضرت صلعم نے جنت میں ستون ہیں یا قوت کے اور انہر خذہ زبرجد  
 کے اور دروازے کشادہ روشن مانند ستاروں درختان کے پس پوچھا کون رہینگے اُنمیں فرمایا  
 دوستی کرنے والے واسطے خدا کے اور فرمایا ہے کہ شر آدمی کا اُسکے ساتھ ہے جسکو دوست رکھے  
 پس جب مطلق دوستی کا مسلمانوں کے واسطے خدا کے یہ حال ہے تو دوستی انبیا اور صلحا سے واسطے  
 خدا کے کو نسا عمل بہتر ہوگا اس۔ پس لازم ہے ہر مسلمان کو کہ دوستان خدا سے محبت پیدا  
 کرے اور اُس پر مضبوط رہے نہ یہ کہ قطع کرے محبت خدا اور رسول ﷺ اور دوستان خدا سے اور داخل ہو  
 اس آیت میں وَ يَقْطَعُ عَنِ مَا أَكُنَّ مِنَ اللَّهِ بِهٖ اَنْ يُّوْصَلَ جَانِبُ تَفْسِيرِ غَزِي مِیْنِ ہے کہ ایک قطع کرے  
 موع کا ہے کہ عالم ملکوت و جبروت کے بسبب غرق ہوئے محبت اور شہوت دنیا میں۔ دوسرے قطع تعلق  
 انبیا اور مرشدوں اور مخلصوں کے بسبب مصاحبت کفار اور منافقین اور مبتدعین کے اور سماعت  
 اُنکے شک اور شہوں کی اور صحابہ و اہل بیت کی محبت اور تعظیم کے ساتھ مامور ہیں ہم بلکہ تمام

۱۰۰  
 اور انہی کے  
 انبیا اور مرشدوں  
 اور مخلصوں کے  
 اور سماعت  
 اُنکے شک اور شہوں  
 کی اور صحابہ و اہل  
 بیت کی محبت اور  
 تعظیم کے ساتھ  
 مامور ہیں ہم

مسلمانوں کی اولاد میں رانی یعنی نہ چھوٹی لگی اگر کسی مسلمان کو کہہ دیکھا اُسے مجھ کو یاد رکھا اُسکو جسے مجھے  
 دیکھا تھا اور جنگ بدر میں فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ہذا مصرع فلان و وضع یدہ  
 علی الارض پھر ہنا کھڑا ہنا فاما مات احدہم عن موضع ید رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رفاہ مسلوم یعنی یہ  
 جگہ مرنے والا شخص کی اور یہ جگہ مرنے والا کی اور رکھا ہاتھ اپنا زمین پر کہ اس جگہ اور اس جگہ پس نہ  
 مرا کوئی خیر جگہ ہاتھ رکھنے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے پس یہ خبر آئندہ اظہار اُسی علم اولین اور آخرین کا تھا۔  
 اور انبی و قاصص سے روایت ہے صحیح بخاری اور مسلم میں کہ جبریل اور میکائیل دو نوحہ دارین اور ان میں  
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے اشد قتال کرتے تھے بدر کے دن غرض اس قسم کی عظمت اور بزرگی سے تمام  
 کتب حدیث بھری ہوئی ہیں اور معجزات آپ کے حد سے زیادہ ہیں اسکو طاقت ہے کہ تمام کلمہ سکے۔  
 چنانچہ صحیح بخاری میں ہے کہ ساڑھے تین ہیرا لٹا جو کا تھا اور سالن ایک ہندیا میں کہ تھو کا اپنے  
 اُس ہاتھ میں اور سالن میں بھی اور دعا کے برکت کی اور کہا رولی پکاؤ اور ایک آدمی نے خندق  
 کی لڑائی میں کہا یا پیٹ بھر کر اور بیچ رہا۔ یہ سب برکت آپ کے تھو کھنے اور دعا کی نہ تھی تو کیا تھا۔  
 اور اسطرح پر فراخی دعوت تنگ نہایت بار آپ سے ہوئی۔ اور اسطرح نکلتا پانی کا آپ کی انگلیوں سے  
 جب ہاتھ پیالہ پانی میں رکھا کہ وہ پانی تمام لشکر کو کافی ہوا اور سوا اسکے صد ہا معجزات میں چنانچہ  
 کشش باران میں خطبہ کے وقت ایک اعرابی نے کہا کہ ہاں لال و جامع العیال پس بھرد ہاتھ  
 اٹھانے کے واسطے دعا کے پہاڑ بدلی کے اُٹھے اور مہنت بھر رہا برمینہ برسا کہ پھر جمعہ کو اُس اعرابی  
 نے کہا کہ مکانات منہدم ہوئے پھر اپنے دعا کی کہ آہی گرد مدینہ کے برسے ہر پرنہ برسے اُس وقت دعوت  
 نکل آئی۔ یہ حدیث صحیح بخاری اور مسلم میں موجود ہے یہ اثر کسی زبان کو ہے سوائے نیک بندوں  
 کے انبیاء اور صلحاء سے۔ پھر اُس نے کیونکر طلب عانہ کیا ہے۔ اور اُحد کے دن بلایا ایک درخت کو چلا آیا  
 کہا چلا جا چلا گیا۔ اور اسطرح درخت کی جگہ کو جب واسطے ادا سے شہادت کے بلایا آپ کے روبرو آکر  
 تین مرتبہ گواہی رسالت پر دی اعرابی منکر رسالت کے سامنے۔ جب فرمایا چلا جا چلا گیا۔ رفاہ اللہ  
 اور سلام علیک کہنا اجمار اور اشجار کا متواتر حدیثوں میں موجود ہے۔ اور اکثر صحابہؓ بھی ایسی باتیں  
 ہوئی ہیں جیسے روشن ہونا عصا امید ابن حضیر اور عباد ابن بشر کا اور زیادہ ہوتے جانا طاعن حضرت  
 ابو بکر صدیقؓ کا۔ رواہ البخاری۔ اور سفینہ مولیٰ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بھول گئے تھے رستہ



کرمین اس عظمت میں کہ تمک کو ساتھ اہل بیت کے برابر قرآن کے فرمایا سچا اور حضرت علی رضی  
اور حضرت فاطمہ زہرا اور امام حسن اور امام حسین رضی اللہ عنہم کی نسبت فرمایا ہے انا حق بلر جانم  
وسلمو لمن سلمکمھ یعنی میں لڑنے والا ہوں جو لڑا اُسے اور صلح کرو الا ہوں جو صلح کرے اُسے اور  
فرمایا ہے احب لہ من احب حسینا وحسین سبط من الاسباط وحسین منی وانا من حسین  
وان الحسن والحسین سیدا شباب اہل الجنة وفاطمہ سیدۃ نساء اہل الجنة یعنی دست  
رکھا خدا کو جسے دوست رکھا امام حسین کو اور جناب امام حسین سبط بہن اسباط سے اور جناب امام حسین  
مجھ سے بہن اور میں حسین سے اور تحقیق امام حسن اور امام حسین سردار بہن جو انون حبت کے اور حضرت  
فاطمہ زہرا رضی اللہ عنہا سردار بہن جو رتوں اہل حبت کی اور فرمایا ہے وان مثل اہل بیتی فیکم  
مثل سفینۃ نوح من رکبھا نجا ومن تخلف عنھا ہلک یعنی اہل بیت میری مانند کشتی  
نوح کے ہیں کہ جو سوار ہوا اُس میں نجات پائی اور جو پیچھے رہا ہلاک ہوا اور وجہ نجات کی اور تخصیص  
اہل بیت کی ساتھ اس فضیلت کے تغیر غیری میں دیکھنی چاہئے جو آیہ حملناکم فی العبارۃ میں لکھا  
ہے کہ نجات نفل گناہوں سے ممکن نہیں بدون توسل ایسے لوگوں کے کہ اپنے دلوں کو طرف لطف مثل  
لکڑی کے کہ اُس میں ہوا متعلق ہے بنایا ہو پس اُنکے دل میں اپنی گنجائش پیدا کرے اور اُنکی متابعت  
اور محبت میں دل و جان سے کوشش کرے اور اس مرتبے کے وہ ظروف لطیفہ اہل بیت رسول اللہ  
صلعم میں کہ اُنکی محبت متابعت سے صورت نجات ہے اور دور کرنے نفل گناہوں میں حکم تریاق کا  
رکھتی ہے اور حضرت عباسؓ کے لئے فرمایا ہے من اذنی عی فقد اذنی لا یدخل قلبہ حل  
الایمان حتی یحبکو اللہ ورسولہ - رواہ الترمذی یعنی جس نے ایذا دی میرے چچا کو البتہ مجھے ایذا  
دی نہیں وغل ہوگا ایمان کسی کے دل میں جب تک نہ دوست رکھے تمکو واسطے اللہ اور رسول کے  
اور فرمایا ہے آیۃ الایمان حب الانصار وایۃ النفاق بغض الانصار اور فرمایا ہے لکل نبی  
سبعة نجباء و رقباء واعطیت انا اربعة عشر - رواہ الترمذی اور فرمایا ہے بہ نسبت  
اہل بیت کے من اجہم فنجی اجہم ومن ابغضہم فبغضی ابغضہم الغرض ثابت ہے  
قرآن اور حدیث سے کہ بغیر محبت خدا اور رسول کے ایمان نہیں حاصل ہوتا ہے اور ماورین ہم  
محبت اور تعظیم اہل بیت اور اصحاب رسول اللہ صلعم کے بلکہ تمامی قریش اور عرب کے چنانچہ روایت

[illegible]

کی محبت کے ساتھ حکم ہے اور صلواتے مومنین داخل ہیں انہیں جس حکم میں جیسے فرمایا ہے الاستبوا  
 اصحابی۔ متفق علیہ یعنی میرے اصحاب کو برا نہ کہو اور اصحابی امانۃ لامتی اور نسائی میں ہے  
 اکرموا اصحابی فانہم خیارکم یعنی تعظیم اور توقیر کرو میرے اصحاب کی زندگی میں اور بعد موت کے  
 کہ وہ برگزیدہ امت ہیں۔ اور ترمذی میں ہے کہ جسے دوست رکھا انکو پس میری محبت سے دوست رکھا  
 اور جسے بغض کیا اُسے مجھ سے بغض کیا اور جسے اذیت دی اُنکو مجھے اذیت دی اور جسے مجھے اذیت  
 دی خدا کو اذیت دی اور جسے خدا کو اذیت دی پکڑا جاوے گا کہ فرمایا ہے حق تعالیٰ نے اِنَّ الدِّينَ يَنْزِلُ مِنْ  
 اللّٰهِ وَرَسُولُكَ لَعَنَهُمُ اللّٰهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَكَانَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمًا یعنی جو لوگ ایذا  
 دیتے ہیں خدا اور رسول اُسکے کو لعنت کی ہے اللہ نے اُن پر دنیا اور آخرت میں اور تیار کیا ہے اُنکے  
 لئے عذابِ ذلت کا اور صحیح بخاری اور مسلم میں ہے کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے لئے فرمایا ہے آنحضرت  
 صلے اللہ علیہ وسلم نے انت منی بمنزلہ ہارون من موسیٰ امانت منی وانا مئذک اور من  
 کنت من لاء فعلی من لاء او وہو ولی کل مؤمن امانت اخى فی الدنیا والآخرۃ او وانا ادا  
 الحکمة وعلی بابا اور ایچ علیاً منافق ولا یغضه مؤمن اور من سب علیاً فقد سبنی اور  
 امر لیسد الابواب الا باب علی یعنی تو مجھ سے بمنزلہ ہارون کے ہے موسیٰ سے اور تو مجھ سے ہے ہارون  
 میں تجھ سے۔ اور جب کامین مولا ہوں اُسکا علی ہوا ہے۔ اور وہ ولی ہے ہر مسلمان کا اور تو بھائی ہے  
 میرا دنیا اور آخرت میں اور میں گھر ہوں حکمت کا اور علی دروازہ اُسکا ہے۔ اور نہ میں دوست رکھنے کا  
 علی کو منافق اور نہ میں بغض رکھنے کا اُس سے مسلمان۔ اور جسے برا کہا علی کو پس تحقیق برا کہا مجھ کو اور  
 حکم کیا ساتھ بند کرنے دروازہ کی مگر دروازہ علی مرتضیٰ کا۔ اور اس طرح حجۃ الوداع میں فرمایا ہے  
 انی تادرونکم ما ان تمسکتم بہ لن تضلوا بعدی احدهما اعظم من الآخر کتاب اللہ جبل  
 صمد ومن السماء الی الارض وصات فی اهل بیتی ولن یتفرقا حتی یرد علی المحض فانظروا  
 کیف تختلفون فیہما۔ رواۃ الترمذی یعنی میں چھوڑتا ہوں تم میں وہ چیز کہ اگر تمسک کرو گے تم  
 ساتھ اُسکے ہرگز نہ گمراہ ہو گے۔ ایک اُن دونوں کا بڑا ہے دوسرے سے۔ کتاب اللہ کی رسی لٹکی  
 ہوئی ہے آسمان سے زمین تک اور قرابتی میرے اہل بیت میرے نہ جدا ہونگے یہ دونوں یہاں تک کہ  
 آوین دونوں میرے پاس حوض پر پس دیکھو کس طرح معاملہ کرتے ہو بیچ ان دونوں کے بعد میرے۔ عجز

نہیں ہوتے انتظار کرتا ہے یا رکھ چھوڑتا ہے یا سبیل ٹھاک بھجواتا ہے اس طرح بعض دوستوں  
 سے بھی حال ہوتا ہے اور اس طرح بعض امراء سے کہ محبت دنیا فقط نوکری یا سہمی کی ہوتی ہے  
 کس قدر حاضر باشی اور سلام اور صحبہ ستائف کا اور اطاعت انکی کو تاہیں محبت لگتا۔ انبیا اور اولیاء  
 اور اہل بیت کہ باعث دخل جنت اور سعادت ابدی اور موجب حشر کا ہے انکے ساتھ جیسا کہ بخاری  
 اور مسلم میں ہے اللہ مع من احب اور حب کہا ایک آدمی نے کہ میں اللہ و رسول کو دوست رکھتا  
 ہوں تو فرمایا آنحضرت مسلم نے انت مع من احب اور مسلم میں ہے کہ ابن المتحابون یجلی الیہم  
 اظہر فی ظلی کہ ان میں دوستی رکھنے والے آپس میں میری بزرگی کے آنکھوں کو تو کہ جگہ  
 دون میں انکو اپنے سایہ میں کس طرح چھوڑنی چاہئے اور بعض نادان کہتے ہیں کہ محبت غیر خدا شرک  
 ہے پس اول تو محبت انبیا اور صلحا واسطے خدا ہی کے ہوتی ہے نہ واسطے مال اور رشتہ داری کے  
 اور یہ قول انکار دہے حدیث صحیحہ سے کہ فرمایا ہے آنحضرت مسلم نے لانی لا دجولاً متی فی جہم  
 لا بی بکر و عمر ما ان جو لہو فی قول لا الہ الا اللہ اور حدیث ہے کہ حب ابی بکر و عمر ایمان  
 بغضہما کفر اور حب محبت اور تعلیم اور اتباع انبیا اور صلحا جزو ایمان اور باعث حشر کا ہے انکے ساتھ  
 تو لازم ہے ہر مسلمان کو کہ پیدا کرے محبت ان لوگوں کی اور زیادہ بڑھاوے اسکو اور قطع کرے  
 اور طریقہ ازدیاد محبت کا حدیث شریف میں ہے تہاد و اتحابا یعنی ہر یہ اور تحائف بھیجو اور محبت  
 پیدا کر اور حب اموات سے ظاہر میں یہ عمل نہیں ہو سکتا ہے کہ انکو میں تحائف اور اموال سے نفع پہنچا  
 جیسا تفسیر غزنی میں لکھا ہے کہ چون مردہ با جہد از مفارقت انجہان قابل انتفاع بعین المال نماند  
 اند طریق نفع رسانیدن با نہاد در شرع چنین قرار یافت کہ ثواب ہمال را کہ بمسحان میرسانند  
 با نہاد سازند۔ پس ثواب اسکا سد دیکر انکو پہنچانا ممکن ہے۔ اور حدیثوں میں پہنچنا ثواب ہمال  
 نیک کا ثابت ہے جسکی طرف سے کرے اسکو پہنچنا ہے اور اسی کو عرف ہندوستان میں نذر  
 اور نیاز بندگوں کی کہتے ہیں اگرچہ اصطلاح شرع میں نذر بمعنی ایجاب غیر واجب لغزالی است  
 جیسے کہ مولوی رفیع الدین صاحب نے رسالہ نذر و نیازات میں لکھا ہے کہ جو کچھ بندگوں کے ساتھ  
 لیجاتے ہیں اسکو عرف میں نذر اور نیاز کہتے ہیں اور نذر لغت میں بمعنی عہد اور پیمان کے ہے  
 پس نذر اولیاء کے معنی اقرار اور پیمان اولیا سے ہے کہ اس قدر ثواب یا اس چیز کا ثواب اس طرح انکو

"بعض دوستوں سے بھی حال ہوتا ہے اور اس طرح بعض امراء سے کہ محبت دنیا فقط نوکری یا سہمی کی ہوتی ہے کس قدر حاضر باشی اور سلام اور صحبہ ستائف کا اور اطاعت انکی کو تاہیں محبت لگتا۔ انبیا اور اولیاء اور اہل بیت کہ باعث دخل جنت اور سعادت ابدی اور موجب حشر کا ہے انکے ساتھ جیسا کہ بخاری اور مسلم میں ہے اللہ مع من احب اور حب کہا ایک آدمی نے کہ میں اللہ و رسول کو دوست رکھتا ہوں تو فرمایا آنحضرت مسلم نے انت مع من احب اور مسلم میں ہے کہ ابن المتحابون یجلی الیہم اظہر فی ظلی کہ ان میں دوستی رکھنے والے آپس میں میری بزرگی کے آنکھوں کو تو کہ جگہ دون میں انکو اپنے سایہ میں کس طرح چھوڑنی چاہئے اور بعض نادان کہتے ہیں کہ محبت غیر خدا شرک ہے پس اول تو محبت انبیا اور صلحا واسطے خدا ہی کے ہوتی ہے نہ واسطے مال اور رشتہ داری کے اور یہ قول انکار دہے حدیث صحیحہ سے کہ فرمایا ہے آنحضرت مسلم نے لانی لا دجولاً متی فی جہم لا بی بکر و عمر ما ان جو لہو فی قول لا الہ الا اللہ اور حدیث ہے کہ حب ابی بکر و عمر ایمان بغضہما کفر اور حب محبت اور تعلیم اور اتباع انبیا اور صلحا جزو ایمان اور باعث حشر کا ہے انکے ساتھ تو لازم ہے ہر مسلمان کو کہ پیدا کرے محبت ان لوگوں کی اور زیادہ بڑھاوے اسکو اور قطع کرے اور طریقہ ازدیاد محبت کا حدیث شریف میں ہے تہاد و اتحابا یعنی ہر یہ اور تحائف بھیجو اور محبت پیدا کر اور حب اموات سے ظاہر میں یہ عمل نہیں ہو سکتا ہے کہ انکو میں تحائف اور اموال سے نفع پہنچا جیسا تفسیر غزنی میں لکھا ہے کہ چون مردہ با جہد از مفارقت انجہان قابل انتفاع بعین المال نماند اند طریق نفع رسانیدن با نہاد در شرع چنین قرار یافت کہ ثواب ہمال را کہ بمسحان میرسانند با نہاد سازند۔ پس ثواب اسکا سد دیکر انکو پہنچانا ممکن ہے۔ اور حدیثوں میں پہنچنا ثواب ہمال نیک کا ثابت ہے جسکی طرف سے کرے اسکو پہنچنا ہے اور اسی کو عرف ہندوستان میں نذر اور نیاز بندگوں کی کہتے ہیں اگرچہ اصطلاح شرع میں نذر بمعنی ایجاب غیر واجب لغزالی است جیسے کہ مولوی رفیع الدین صاحب نے رسالہ نذر و نیازات میں لکھا ہے کہ جو کچھ بندگوں کے ساتھ لیجاتے ہیں اسکو عرف میں نذر اور نیاز کہتے ہیں اور نذر لغت میں بمعنی عہد اور پیمان کے ہے پس نذر اولیاء کے معنی اقرار اور پیمان اولیا سے ہے کہ اس قدر ثواب یا اس چیز کا ثواب اس طرح انکو

کیا ہے یہی ہے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے احب العرب لثلاث لانی عربی والقرآن عربی و  
 کلام اهل الجنة عربی یعنی دوست رکھو عرب کو تین سبب کہ میں عربی ہوں اور قرآن عربی ہے  
 اور کلام اہل جنت عربی ہے۔ اس حدیث معلوم ہوتا ہے کہ جو کچھ منسوب ہے ساتھ جناب آنحضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم کے اُس سے محبت رکھنی اور اُسکی توقیر اور تعظیم کرنی چاہئے اور داخل ہین اصحاب اور آل  
 میں تمام اتباع صلحا کہ انکی توقیر اور تکریم بھی داخل ہے اسی میں اسلئے کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نفس نفیس دعا  
 فرماتے تھے کہ اے عطا کر مجھے محبت اپنی اور اپنے دوستوں کی اور اُسچیز کی جو قریب کرے تیری محبت  
 سے اور احب الاعمال الى الله المحب في الله یعنی بہت دوست کا مومن کا خدا کے نزدیک محبت کرنی  
 ہے واسطے اللہ کے۔ اور مولوی رفیع الدین صاحب نے اپنے رسالہ ہر الرامحة میں لکھا ہے المحبة  
 مع الاحياء الحاضرين نافذة عاجلا واما مع الاموات فنافذة في الاجل بشرط  
 الاهلية والایمان واما في العاجل فيشترط دوام التوجه وتخليئة القلب معه في الخلو  
 وعلو ذكره وكثرة المذاهل والبر معه بارسال الثواب اليه والاحسان الى اهله فذلك  
 كثيرا ما يفتح باب الالوسية ويعطى منفعة الصبغة اوزا ہر ہے کہ علما اور صلحا سے کچھ محبت  
 انکی صورت اور مال داری سے نہیں ہوتی فقط اللہ واسطے تعظیم اور محبت خدا کے ہوتی ہے اور جو کوئی کسی  
 دوست رکھتا ہے تو اُسکے گھر والوں اور غلام اور اُسکے ملنے والوں کو اور جس کسی سے اُسکو دوستی ہو  
 کہ دوست رکھتا ہے اور سلوک کرتا ہے اور مہربان اور تحفہ بھیجتا ہے اور یہ سبب دلیل اُسکی محبت کی ہوتی  
 ہے نہ انکی تعظیم اور توقیر اور سلوک باعث خفگی ہو بلکہ خوش ہوتا ہے چنانچہ جس کسی پر کہ عنایت آباد  
 اور حاکم ہوتی ہے سب اُسکے پاس جلتے ہین اور سلام کرتے ہین اور تحفہ تحائف بھیجتے اور عظمت اور  
 توقیر کرتے ہین اور یہ امر موجب رضامندی بادشاہ ہوتا ہے اور اس بات کو بادشاہ اپنی عظمت اور  
 توقیر تصور کرتا ہے کبھی یہ نہیں کہتا کہ اُسکو کیون سلام کیا اور کیون ہر یہ بھیجا اور کیون اُسکے پاس  
 گئے تھے اُسکو میرے برابر کیا بلکہ جو چیز اُسکے ساتھ منسوب ہو اُسکی تعظیم اور اُسکی تعظیم کے ہے  
 جیسا مشہور ہے کہ مجنون سب کو چہ لیلی کی کیسی عظمت کرتا تھا بسبب لیلی کے کہ اُسکی گلی کا دھن  
 والا ہے اب دیکھ آدمی اپنی اولاد اور بیویوں سے کہ فقط محبت طبعی ہے کہ قدر کھلانے پہناتے ہین  
 ایشا کر رہے کہ اچھا کپڑا اور میوہ اور کھانا ہے اُنکے کھائے پہناتے نہیں کھاتا پہنتا ہے اور اگر وہ جو

محبت خدا  
 مانع ہے دنیا اور آخرت  
 میں بار و درون سے  
 آخرت میں فتح  
 والی چیز ہے طاعت  
 اور ایمان سے نفع  
 محبت تو کمال اس  
 شے سے ہے کہ جو  
 جس سے کسی کو  
 مشورہ ہو اور اپنے  
 دل میں خوشی ہو  
 ایسا کہ اسکو  
 بہت کمال اسکو  
 اُسکے ساتھ دنیا کی  
 کسب و کار سے پہناتے  
 ساتھ اسکو الی  
 ساتھ احسان کرنے  
 کی یہ بات اگر  
 کھولتی ہے دوزخ  
 اور جہنم کا دروازہ  
 کرتی ہے غفلت  
 محبت کی







[illegible]

لا واسطۃ بین الایمان والکفر اور معتزلہ ابطال مذہب اہل سنت پر اٹھارہ دلیلین آیات اور حدیث سے ذکر کرتے ہیں اور اہل سنت اُسکا جواب دیتے ہیں چنانچہ یہ تمام سوال اور جواب شرح مواقف میں موجود ہیں اُسی میں سے یہ آیت ہے وَمَا یُؤْمِنُ الْکَافِرُ هُمْ بِاللّٰهِ الْاَوَّلُ وَهُمْ مُّشْرِکُوْنَ اور جواب یہ ہے کہ یہاں ایمان بمعنی لغوی مراد ہے نہ ایمان مصطلح و عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ فِی تَفْسِیْرِ هَذِهِ الْاٰیَةِ اِنَّ سَالَتِهِمْ مِنْ خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ لِقَبُولِ اللّٰهِ فَذٰلِکَ اِیْمَانُهُمْ وَهُمْ یُعِیْبُوْنَ عِیْرَهُ فَذٰلِکَ شَرِکُهُمْ اَخْرَجَهُ الْبَخَارِیُّ وَغَیْرَهُ اور یہ بیان ہے حال مشرکین عرب کا نہ وعدہ آئندہ کے لئے اور تمام آیہ پیر و کَا الْکَثَرُ النَّاسِ وَکُلُوْا حَرِّصَتْ بِمَوْءِمِنِیْنَ وَمَا نَسَا اَنْ یُّکَلِّمَکُمْ مِّنْ اٰخِیْنِ اِنْ هُوَ اِلَّا ذِکْرٌ لِّلْعٰلَمِیْنَ وَکَا یُّ مِّنْ اٰیَةٍ فِی السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ یُنْذِرُ عَلَیْکُمْ اَوْ هُوَ عَنْهَا مُعِیْضٌ وَاٰیٰتٌ مِّنْ الْکُتُبِ یَا لِلّٰهِ الْاَوَّلُ وَهُمْ مُّشْرِکُوْنَ اور دوسری آیت یہ وَمَنْ لَّوْ یُحْکَمُ بِمَا اَنْزَلَ اللّٰهُ فَاُولٰٓئِکَ هُمْ الْکَافِرُوْنَ اور جواب یہ ہے کہ نہ حکم کرے تمام حکم الہی کے موافق یعنی جو کچھ خدا نے نازل کیا کسی پر حکم کرے یا مراد انازل الہی تو یہ ہے بقریۃ ما قبل پس یہ آیت مخصوص ہے ساتھ یہ کہ غرض اکابر اہل سنت نے جواب معتزلہ اور خارج النواح طرح سے دیا ہے اور کہیں استدلال بمعارض قوی کیا ہے پس جو آئین خارج اور معتزلہ سند پکڑتے ہیں ہی یہ بخدیہ بیان کرتے ہیں اسی سبب بغیر کو حرام ہو یا مکروہ شرک اور کفر کہتے ہیں اور اکثر افعال پر حکم شرک اور کفر کا کرتے ہیں بے شرط تصدیق مثل خارج کے کہ ہر مکروہ اور حرام کو کفر کہتے ہیں جیسا کہ شرح فتاویٰ میں ہے فَقَالَتْ الْخَوَارِجُ کُلُّ مَعْصِیَةِ کُفْرٍ وَقَدْ اَبْطَلْنَاهُ اَوْ حُکْمُ کُفْرٍ اِلَّا قَبْلَهُ ہرگز جائز نہیں اور نسبت بہ کفر کرنے میں کمال احتیاط لاکا ہے جیسا کہ جوالات میں لکھا ہے رَوٰی الطَّحَاوِیُّ عَنْ اَصْحَابِنَا اَلَا یُخْرِجُ الرَّجُلُ مِنَ الْاِیْمَانِ الْاِسْحَادُ مَا اَدْخَلَهُ فِیْهِ ثُمَّ مَا یَتَقِنُ اِنَّہٗ رَدَّہٗ یَحْکُمُ لَهَا وَمَا یَشَکُّ اِنَّہٗ رَدَّہٗ لَا یَحْکُمُ لَهَا اِذَا اَلَا اِسْلَامًا لَّتَابِتٌ لَا یَزُولُ بِالشَّکِّ مَعَ اَنَّ الْاِسْلَامَ عَلٰی وَلَا یَعْلٰی اَوْ خُلَاصَةً وَغَیْرَہٗ مِّنْ ہِیْ جِبِ اِیْکَ سَلَمَہٗ مِّنْ کَثٰی وَجِہِ تَکْفِیْرِہٖ اَوْ اِیْکَ وَجِہِ مَانَعِ تَکْفِیْرِہٖ لَازِمٌ ہِیْ مَغْفٰی کُوْکَ اَحْتَیَارِ کَرِہِ وَجِہِ مَنَعِ تَکْفِیْرِہٖ کُوْکَ سَبِیْبِ حَسَنِ طَرِیْقِہِ سَا تَحَدُّ مَسْلَمَہٗ کَ اَوْ تَا مَارْ خَانِیَہٗ مِّنْ ہِیْ کَ نہ تَکْفِیْرِہٖ کَیَا سَ کَلَامَ مَحْتَمَلِہٖ اَوْ قَابِلِہٖ پُر سَزِہٖ کَ ہِیْ کَ فَتَوٰی دِیَا جَا سَ مَسْلَمَانِ سَا تَحَدُّ کُفْرِہٖ اَوْ مَمْکِنِ ہُوْکَ حَلِ

[illegible]





کیا جائے کلام اُسکا محل نیک پر یا ہوا اُسکی کفر میں اختلاف اگرچہ کوئی روایت ضعیف ہی ہو  
 اسی سبب اکثر الفاظ تکفیر کے ہیں کہ نہیں فتوا دیا جاتا ساتھ تکفیر کے اُسنے اور فتح القدر میں ہے  
 کہ مجتہدین مسلم الثبوتین حکم کرتے ساتھ تکفیر خوارج کے جو کہ اہل مذاہب تکفیر اکثر کی کرتے ہیں  
 وہ نہیں ہے کلام فقہاء مجتہدین کا اور نہیں اعتبار غیر فقہاء کے کلام پر اور ایسا ہی کچھ شرح  
 مواقف اور درمختار اور اشباہ وغیرہ میں ہے اور ایسا ہی لکھا ہے ملا علی قاری نے شرح فقہ  
 اکبر میں کہ خوارج کا فر کہتے ہیں مرتکب ہر گناہ کو اور خاص لوگ اہل کلام اور فقہ اور حدیث  
 سے نہیں تکفیر کرتے ساتھ احوال کے مگر بیچ عقائد بدعیہ کے نہ بیچ فعل کے پس جو لوگ تکفیر  
 کرتے ہیں ہر متبذع کے پس یہ مذہب قریب ہر مذہب خوارج اور معتزلہ سے اور براہِ حجب  
 اہل بدعت کا یہ ہے کہ تکفیر کرتا ہے بعض بعض کی اور کمال خوبی اہل سنت جماعت کی ہے  
 کہ تکفیر نہیں کرتے خطا دار کہتے ہیں فقط آب ظاہر ہے کہ قول وہابیوں کا مثل قول خوارج  
 اور معتزلہ کے ہے کہ ہر فعل مکروہ اور حرام کو بدعت سے کفر اور شرک کہتے ہیں اور کچھ شرط اعتقاد  
 حلیہ بدعت سیئہ اُسی میں نہیں کرتے اور وہی آیہ و ما یؤمن اکثر ہم بالعدالہ و ہم مشرکون  
 جو خوارج دلیل پکڑتے ہیں یہ بھی سند لاتے ہیں غرض کہ فقط افعال اور اعمال معصیت پر  
 حکم شرک کرنا مذہب خوارج اور معتزلہ ہے بے شرط اعتقاد اور تصدیق کے۔ آب جانا چاہئے  
 کہ ایمان نام ہے تصدیق اُشجیز کا کہ لائے محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خدا کی طرف سے توحید  
 اور رسالت اور معاد اور احکام عبادات وغیرہ سے اور توحید جانا اس امر کا ہے کہ اللہ  
 تعالیٰ اپنی ذات اور صفات سے ایک ہے کوئی شریک اُسکا نہیں ہے نہ الوہیت میں نہ کمال  
 صفات میں کہ مختص بالوہیت ہیں اور وہ کمال ذاتی ہونا ہے صفات کا کہ اُسکو مستقل  
 بھی کہتے ہیں اور عموم ہے کہ اُسکو اطلاق بھی کہتے ہیں یعنی جمیع صفات کمال مثل تسمیع اور بصیر  
 اور کلام اور قدرت اور علم اور حیات اور ارادہ اور حکمت وغیرہ اُسکو ثابت ہیں بالذات یعنی  
 کیسکی دی ہوئی نہیں اپنی ذات سے حاصل ہیں اور تمام ممکنات میں اُسکی دی ہوئی ہیں  
 جب چاہے لے لے بالا استقلال نہیں اور سب صفات اُسکی کامل ہیں اس درجہ میں  
 کہ اُس کمال کو نہایت نہیں اور اسی کو عموم اور اطلاق کہتے ہیں مثلاً مطلق علم اور عموم علم

جانتا ہے مگر کبھی ممانعت نہیں کرتا کہ انکے حکم کو حکم نہ کہو میرے حکم کی طرح بلکہ اسکو اپنا ہی حکم  
 سمجھتا ہے کہ وہ سب حکومتیں پرتو اسی حکومت کا ہے انکی رونق اور عزت اسی حکومت کی  
 رونق ہے اور سب لوگ یہی سمجھتے ہیں کوئی حکم تحصیلدار وغیرہ کو برابر مرتبہ میں حکم بادشاہ کے  
 نہیں جانتا اسلئے کہ حکومت بادشاہ انکی دی ہوئی نہیں ہے بالذات ہے اور حکومت تمھانہ اور  
 تحصیلدار قصبہ کماؤ کیفایا سطح صفا ممکنات سب عارضی ہیں خدا کے دیے ہوئے جب چاہے سلب  
 کر لے اور صفات الہی سب بالذات اور مستقل ہیں کسی کی دی ہوئی نہیں دوسری صفات ممکنات  
 سب ناقص متناہی ہیں مثلاً سمیع اور بصیر انسان کی کیسی ہی کامل ہو مگر حیونٹی کے پانوں کی آواز  
 نہیں سن سکتا اور ساتویں زمین کے نیچے جو کچھ ہے نہیں دیکھ سکتا ہے۔ یہی حال قدرت کا  
 ہے کہ کیسا ہی پہلوان زبردست ہو پہاڑ نہیں اٹھا سکتا نہ زمین کو چیر ڈالنے کی قدرت رکھتا  
 ہے اور ایسا ہی حال علم کا ہے کہ جو چیز جو اس ظاہری اور باطنی سے نہیں معلوم ہو سکتی ہرگز نہیں  
 جان سکتا اور اہل علم کامل جانتے ہیں کہ کیسا ہی کمال ہو مگر مہچولات اس علم کے بنسبت معلوم  
 زیادہ ہونگے مثلاً کیسا ہی طبیب ہو ہزار ہا چیزوں کے خاص مجہول ہونگے اور ہزار ہا سبب اور  
 علامات امراض خفیہ معلوم اور امام اعظم رحمہ اللہ علیہ بہت جگہ لادری فرمایا ہے غرض صفات الہی  
 سب محدود ہیں ایک حد تک کہ اس سے زیادہ نہیں ہو سکتی ہیں اور ایسا ہی حال ملائکہ وغیرہ ممکنات  
 کا ہے جیسے بھوک پیاس کی کیفیت فرشتوں کو نہیں معلوم نہ قیام قیامت کا علم ہے۔ اور اللہ تعالیٰ  
 انکی سب صفات کامل ہیں کمال غیر متناہی یعنی کسی مرتبہ اور کسی حد پر محصور نہیں پس ناقص کو برابر  
 کمال اکمل اور عرضی کو برابر ذاتی مستقل کے کون سمجھتا ہے اگرچہ بولنے میں ایک لفظ دو نو جگہ بولا  
 جاوے پس حق تعالیٰ کو صاحب علم اور صاحب قدرت کہنا یہ معنی ہیں کمال کی قدرت اور علم ذاتی  
 ہیں اور کمال حد سے زیادہ اور انسان اور جنات اور ملائکہ اور ارواح کو ذمی علم اور قدرت کہنا  
 یہ معنی ہیں کہ انکا علم اور قدرت عرض ہیں غیر مستقل اور ناقص بقدر استعداد محصور اور محدود  
 پس ظاہر ہوا کہ بولنے الفاظ مشترکہ سے بلحاظ تفاوت معنی خدا اور مخلوق میں شرک لازم نہیں  
 آتا جیسے مولوی اسماعیل صاحب مرحوم نے بھی تقویۃ الایمان میں لکھا ہے کہ التبتل ہوا للہ  
 حدیث ہے سید خدا کو بھی کہتے ہیں اور سرخار قوم کو بھی بتفاوت معنی پس جیسے صفات الہی

یا نَحْنُ اور زندگی میں فرمایا ہے اَلَّذِیْنَ ضَلَّ سَبِیْلَهُمْ فِی الْحَیْوةِ الدُّنْیَا - وَاصْبِرْ عَلٰی  
 لَحْمٍ مِّثْلِ الْحَیْوةِ الدُّنْیَا اور قدرت کسب فعال جوارح اور انواع افعال پر ثابت ہے قَدْ  
 خَسِرَ الَّذِیْنَ قَتَلُوْا اَوْ لَا دَہْمَہُمْ اَوْ یَحْشَوْنَ مِنَ الْجَبَالِ یُتَوَاتَرُ اَوْ یَتَخَذُوْنَ مِنْ سَعْمِہَا  
 قَصُوْرًا - اِنَّ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصَّٰلِحٰتِ - لِلَّذِیْنَ اٰجُرُّوْا صَغَارًا یُسَفَّطُ  
 انسان میں اور دیگر مخلوقات میں بھی مثل جنات اور ملائکہ اور ارواح مجرودہ کہ مثل فرشتوں کے  
 ہیں اور اسی سبب سے فرشتوں کو بھی روح کہتے ہیں جیسے کہ جبریل علیہ السلام کو روح القدس اور  
 روح الامین کہتے ہیں پائی جاتی ہیں مثلاً کہتے ہیں فلاں شخص اندھا بہل نہیں سب کچھ سنتا دیکھتا  
 ہے یا فلاں ہر کارہ میں کوس چلنے کی قدرت رکھتا ہے یا فلاں پہلوان اگر ارادہ کرے پانچ ہزار  
 بوجھ اٹھا سکتا ہے اور یہ قدرت افعال فرشتوں میں بنی آدم سے زیادہ معلوم ہوتی ہے  
 شریعت سے - جیسے چرخ حضرت جبریل سے ہلاک ہوا بعض سستی کفار کا حدیث میں ارادہ  
 اور اشتہار قال کرنا جبریل اور میکائیل کا بد کے دن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ اور  
 بعض حدیثوں میں مع اسلمہ بھی وارد ہے یا جیسے قرآن میں ہے اِذْ یُوحٰی رَبُّکَ اِلٰی لَدُنْکَ  
 اِنِّیْ مَعْکُمْ فَتَنَّا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا یعنی ثابت رکھو سے فرشتہ مسلمانوں کو مقابلہ کفار میں  
 یا کہنا حضرت جبریل کا مریم سے لَا تَهْبِ لَکَ عَلٰکَ مَآزِکَیْکَ اور اسطرح بولتے ہیں فلاں شخص  
 اپنا نفع و ضرر خوب جانتا ہے اور ہم اعظم فتنہ میں شریے عالم ہیں اور کلام اور علم فرشتوں کو  
 بھی ثابت ہے جیسے حضرت آدم کے باب میں کہ اَتَاوْا السَّجْدَ فِیْہَا مَنْ یُّفْسِدُ فِیْہَا وَا  
 یُسْفِکُ الدِّمَآءَ اور ہونا علم لوح محفوظ کا حضرت اسرافیل کو احادیث صحیحہ سے ثابت اور  
 جبریل سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اکثر باتیں پوچھی ہیں اور انہوں نے بتائی ہیں پس  
 یہ صفات بنی آدم سب ایک دوسرے کو ثابت کرتی اور بولتے ہیں اور آج تک باہم اسطرح  
 گفتگو کرنے کو کسی نے شرک نہیں کہا اور نہ منع کیا اسی سبب سے کہ کوئی صفات انسان وغیرہ مخلوق  
 کو بالذات اور عام مثل صفات حق تعالیٰ کے نہیں جانتا اور یہ اسطرح بادشاہ کے حکم کو بھی حکم کہتے  
 ہیں اور اس کے ماتحت لوگوں کے فیصلہ کو بھی حکم کہتے ہیں کہ فوجدار نے فلاں مقدمہ میں یہ حکم  
 دیا اور دیوان نے یہ حکم لکھا اور تحصیلدار نے یہ حکم کیا اور کاشنر نے یہ حکم چڑھایا اور ہر چند بادشاہ

مثال دروگان  
 دینی ۱۱  
 ۳۶  
 ۳۷  
 ۳۸  
 ۳۹  
 ۴۰  
 ۴۱  
 ۴۲  
 ۴۳  
 ۴۴  
 ۴۵  
 ۴۶  
 ۴۷  
 ۴۸  
 ۴۹  
 ۵۰  
 ۵۱  
 ۵۲  
 ۵۳  
 ۵۴  
 ۵۵  
 ۵۶  
 ۵۷  
 ۵۸  
 ۵۹  
 ۶۰  
 ۶۱  
 ۶۲  
 ۶۳  
 ۶۴  
 ۶۵  
 ۶۶  
 ۶۷  
 ۶۸  
 ۶۹  
 ۷۰  
 ۷۱  
 ۷۲  
 ۷۳  
 ۷۴  
 ۷۵  
 ۷۶  
 ۷۷  
 ۷۸  
 ۷۹  
 ۸۰  
 ۸۱  
 ۸۲  
 ۸۳  
 ۸۴  
 ۸۵  
 ۸۶  
 ۸۷  
 ۸۸  
 ۸۹  
 ۹۰  
 ۹۱  
 ۹۲  
 ۹۳  
 ۹۴  
 ۹۵  
 ۹۶  
 ۹۷  
 ۹۸  
 ۹۹  
 ۱۰۰



مجید میں ہے **قَالَ يَا لَيْتَ قَوْمِي يَعْلَمُونَ بِمَا غَفَرَ لِي رَبِّي وَجَعَلَ لِي مِنَ الْمَنِّ مَائِينَ** اور حدیث میں ہے کہ جب اٹھاتے ہیں جانہ لوگ پس اگر پوچھا ہے نیک کہتا ہے آگے لیجیو مجھ کو اور اگر پوچھا ہے بدکار کہتا ہے افسوس کہان لیجیے مجھ کو لیکن صوفیہا کل شی الا الانسان والی صحر الانسان لصدق آراء میں ماحضہ ہے کہ کہا محمد بن مسکد نے جابر بن عبد اللہ سے وقت موت آنکلی کے کہ **اقول علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم السلام** اور ابن ماجہ میں ہے کہ کہا ام بشر نے کعب سے وقت موت آنکلی کے کہ اگر ملاقات ہر ملاقات سے میل سلام کہنا اور جب کہا کہنے کے ہم حال میں شتول ہونگے تو کہا ام بشر نے کہ کعب کیا نہیں سنا تو نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرماتے تھے **ان ارواح المومنین فی طلیح خض تعلق بشجرة الجنة قال بلی قالت ففی ذلک اور اننا غرقاکی تفسیر میں صاحب کشاف نے لکھا ہے کہ ارواح دوستان خدا بعد موت کے درخت تار میں داخل ہوتی ہیں یہ انہیں کی قسم ہے عرض بہت آیتیں اور حدیثیں بقائے ارواح پر دلالت کرتی ہیں اور برسی دلیل ثبوت جذاب قبر ہے کہ منکر اسکا محمد ہے مگر امانت کرنے والے دوستان خدا کے کہ درپردہ امانت انہی کرتے ہیں انکا بیچا نہیں دیکھتے ہیں نہ اقوال علماء سلف سنتے ہیں اب بعض نادان کہتے ہیں کہ خدا دور نزدیک سے برابر سنتا ہے اور دیکھتا ہے ایسا کیسکو سمجھنا شرک ہے وہ لوگ غافل ہیں معرفت انہی سے اور جاہل آیات قرآن سے اسلئے کہ خدا تعالیٰ جسم نہیں کہ بظاہر دور نزدیک کسی سے ہو دور اور نزدیک ہونا اشیا سے اسطرح خاصہ جسم کا ہے حق تعالیٰ سے قرب اور بعد باعتبار مرتبہ کے ہے نہ بحسب ظاہر اور آیت قرآن شریف کہ **سَخْنُ الْقَبْرِ إِلَیْهِمْ مِنْ حَبْلِ الْوَيْدِ** **إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ** سے حق تعالیٰ کو ہر شے کے ساتھ کمال قرب ہے اور ہر چیز کے ساتھ احاطہ بعد کسی بشر اور کسی شے سے نہیں ہے پھر دور خدا کو کہنا اور نزدیک کہنا جسم نامی کرنا ہے یا انکار کرنا ہے آیت **سَخْنُ الْقَبْرِ إِلَیْهِمْ** اور یہ دونو باتیں کفر ہیں قائل اس کلام کا پہلے اچھو جہالت کفر سے توبہ کرے پھر اور دن کو ہدایت کا مضائقہ نہیں اور جاننا چاہئے کہ بعض آدمی ایسے تیز سماعت اور بصارت ہوتے ہیں کہ سودو سو قدم کے فاصلہ سے بات سن لیتے ہیں اور کشتی دور سے کیسکو آتے دیکھیں پہچان لیتے ہیں کہ فلا نا شخص ہے اور بعض کی سماعت اور بصارت ایسی نہیں ہوتی کہ دور کی بات سنیں یا دور کے آدمی کو پہچانیں پس پہلے آدمی کو کہتے ہیں کہ یہ دور اور**

کتاب تفسیر القرآن مجلد ۲۶

تمام انسان باہم ایک دوسرے پر بولتے ہیں کوئی شرک نہیں کہتا ایسے ہی اطلاق ان صفات کا ملائکہ اور ارواح اموات پر اسی معنوں میں شرک نہیں ہو سکتا کہ باقی رہنا ارواح کا بعد مفارقت شرح سے ثابت ہے اور تمام علما اور صلحا اسکے قائل ہیں چنانچہ شاہ ولی اللہ صاحب اور شاہ عبدالعزیز صاحب اور شیخ عبدالحق صاحب اور ملا علی قاری وغیرہ متقدمین علما نے بخوبی شرح لکھا ہے کہ روح بعد مفارقت بدن بھجیہ اوصافہ باقی رہتی ہے بلکہ روح صلحا کو ترقی ہوتی ہے اور شاہ عبدالعزیز صاحب تفسیر غرر زبیری میں لکھتے ہیں کہ روح کو بعد مانع اور آگ نہیں جیسے قوتہ بصر زندون میں ساتوین آسمان کے ستارے دیکھتی ہے چنانچہ یہ سب اقوال علما کے اور قدسین جو اس باب میں وارد ہوئی ہیں آگے مذکور ہو گئی مگر جو کہ زندون میں عارضی اور ناقص ہونا ان صفات کا محسوس ہر خاص عام ہے اور ارواح اموات میں عوام کو کچھ معلوم نہیں ہوتا تو ہم ہوتا ہے کہ شاید اموات میں ان صفات کو ذاتی اور مستقل اور غیر متناہی مانند صفات آہمی کے سمجھیں اور گرفتار ضلالت ہوں لہذا بنظر حفظ ایمان عوام اور دفع توہم کے اطلاق ان صفات کا روح اموات پر مصلحتاً بہتر نہیں ہے واسطے عوام کے نہ کہ اطلاق ان صفات کا روح پر عموماً شرک ہے بلکہ جیسے زندون میں یہ صفات ہیں روح اموات میں بھی ہیں اگر شرک ہو تو دونو جگہ برابر ہے اور نہیں تو دونوں جگہ نہیں ہے جیسے زندون میں خیر ذاتی اور ناقص ہیں ویسے ہی روح اموات میں اگر کوئی کسی غیر خدا میں یہ صفات ذاتی اور کامل اور غیر متناہی سمجھے شرک ہے زندہ ہو یا مردہ فرشتہ ہو یا جن وغیرہ جو اکثر اس مقام میں دعوہ کرتے ہیں لہذا تشریح کی گئی ہے اور ارواح انسانی کو یہ صفات اس دنیا میں بھی بیوساطت حواس جسمانی حاصل ہیں مثلاً سوتے ہیں کہ جو اس خمسہ معطل ہوتے ہیں خواب میں آدمی دیکھتا ہے کسی زندہ یا مردہ کو اور اسکو پہچانتا ہے کہ فلاں شخص ہے اور سبز یا سفید کپڑے ہیں اور کچھ کہتا ہے اُسے یا جو کچھ وہ کہتے ہیں سنتا ہے اور سمجھتا ہے۔ اور شاہ ولی اللہ صاحب اور اُنکے والد نے اپنے خواب لکھے ہیں اُسین حجت کرنا خواب میں اور دریافت کرنا بعض مسائل کا حضرت علی کرم اللہ وجہہ ہے اور دیگر اولیا سے ذکر کیا ہے اور افعال بھی روح اموات سے مثل زندون کے ہوتے ہیں کہ اولیا سے بتواتر منقول ہیں اسلئے کہ مردہ جسم ہے بسبب مفارقت روح کے اور روح باقی ہے شرفاً اور عقلاً جیسے قرآن

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تین مرتبہ اس وقت اچھا ہو گیا جیسا کہ بخاری میں ہے اور غزوہ  
مؤتہ میں خبر دی آپ نے موت زیادہ جعہ اور ابن رواحہ کی پہلے آنے خبر شہادت اُنکی سے اور  
خندق کھودنے میں حماد سے فرمایا **ثُمَّ لَقِيَ الْفَتَى الْبَاقِيَةَ** اور جب عبد اللہ بن عتیک چکر  
الوراضہ یودی کو قتل کر کے اور ٹوٹ گئی ٹانگ اُنکی اور حماد سے باز دھکا آنحضرت صلی اللہ  
علیہ وسلم کے پاس آئے اور بیان کیا پس آپ نے ہاتھ پھیرا فوراً اچھے ہو گئے بخاری میں موجود  
ہے اور سیطرہ شتا اور معلوم کرنا عذاب قبر کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے غرض صدق باتیں  
اس قسم کی احادیث میں ہینگلی مگر جیکے دلون میں اہانت انبیاء اور اولیاء اللہ ہے وہ ایسی  
حدیثیں نہیں سنتے دیکھتے اور راجح لوگوں کو مشرک بناتے ہیں اور اس بہانہ سے عوام کے دل  
میں سے محبت اور عظمت اُنکی جو دلیل ایمان ہے کھوتے ہیں اگر یہ کہیں کہ یہ مخصوص انبیاء سے  
ہے تو دیکھیں کہ علماء اہل حق کا انبیاء بھی اسرائیل حدیث موجود ہے اور کرامات صلواتہ منورہ  
برحق ہے منکر اُسکا کافر جیسا کہ کتب عقائد میں لکھا ہے اور حدیث سے ثابت ہے بلکہ استدراج  
کفار سے بھی ہوتا ہے جیسے دجال سے زندہ کرنا مردوں کا اور مثل اسکے بہت باتیں حدیثوں میں  
مذکور ہیں پس قدرت ان کاموں کی مخلوق کو بھی ثابت ہے اور دروازے اسکے اور طرح طرح کی  
قدرت مخلوق کو ثابت ہے جیسے اٹھانا گمانے کا تمام زمین کو سیٹنگ پر یا ایک فرشتہ کا ہاتھ  
پر حدیث میں وارد ہے اور قبض روح کرنا عزرائیل علیہ السلام کا ہزار یا بنی آدم سے ہر روز  
اور رزق پہنچانا میکائیل علیہ السلام کا اور مہنا علم لوح محفوظ کا اسرائیل علیہ السلام کو  
احادیث صحیحہ سے ثابت ہے اور ہلاک کرنا جحیم سے بعض فرشتوں کا بعض شہر کفار کو اور  
سیطرہ انواع تاثیرات اشیاء کی جیسے جلانا آگ کا اور تبریدیاتی کی اور تاثیر اشیاء ہمی اور  
فاو زہر کی مشابہہ روز محسوس اور مشاہدہ میں اگر کہیں کہ یہ باتیں تمام مخلوق اور ممکنات کو  
حق تعالیٰ کی دی ہوئی ہیں اُنکو اپنی ذات سے حاصل نہیں جب چاہے لیلے تو بیشک  
یہ بات درست ہے مگر یہ سمجھنا تمہارا مسلمانوں کی نسبت کہ یہ ان صفات کو مخلوق میں  
بالذات سمجھتے ہیں بن کہے اُنکے کیونکر معلوم ہوا اگر وحی ہے تو جھوٹ ہے کہ نبوت ختم ہو چکی  
اور اگر گمان ہے تو ظن المؤمنین خیرا چاہئے اور اگر قیاس ہے تو غلط ہے اسلئے کہ مسلمان

۱۔ حدیث بخاری میں ہے  
۲۔ حدیث بخاری میں ہے  
۳۔ حدیث بخاری میں ہے

نزدیک سے برابر سنا دیکھتا ہے اور دوسرے کو کہتے ہیں کہ یہ پاس سے سنتا دیکھتا ہے دور سے نہیں  
 سنتا دیکھتا اور قائل اس کلام کا مشرک نہیں اور اگر کہیں کہ یہ کچھ توجہ نہیں ملا تو آسمان  
 زمین ہے تو بہت حدیثوں میں آیا ہے کہ بنی آدم کے حال سے فرشتے مطلع ہوتے ہیں جیسے  
 حدیث بخاری اور مسلم میں ہے کہ جب طلب کرتا ہے شوہر اپنی بیوی کو بستر پر ادا وہ انکار کرتی  
 ہے پس وہ ہوتا ہے غصہ میں پس لعنت کرتے ہیں اُس عورت پر فرشتے صبح تک آواز دیتی اور  
 ابن ماجہ میں ہے کہ فرمایا آنحضرت صلی علیہ وسلم نے کہ نہیں تکلیف دیتی کوئی عورت اپنے خاوند کو دنیا  
 میں مگر کہتی ہے بیوی اُسکی حوروں سے کہ نہ اذیت دے اُسکو لعنت کرے تجھکو خدا یہ مہمان ہے  
 تیرے پاس عنقریب آویگا ہماری طرف۔ پس یہاں سے صاف ظاہر ہے کہ فرشتے مطلع ہوتے  
 ہیں احوال بنی آدم پر جیسا کہ علمائے استدلال کیا ہے ان حدیثوں سے اور مثل اسکے بہت  
 حدیثیں ہیں کہ اُن سے اطلاع فرشتوں کی احوال بنی آدم پر معلوم ہوتی ہے۔ اب چاہئے کہ اور  
 کوئی حدیث متفرک کریں کہ حق تعالیٰ ہر قدر دور سے سنتا دیکھتا اور مطلع ہوتا ہے اور ہوا اسکے کوئی  
 اس قدر دور سے مطلع نہیں ہوتا اور ثابت کریں اُس توجہ کو شرع سے جیسے ثابت ہے قرب  
 لکن اقرب الیہ من جبل الکوثر سے اور سیطرہ بعض جہلا کہتے ہیں کہ زندہ کرنا سوتلی کا  
 اور اچھا کرنا مریض کا اور خیر غیب کی دنیا خاتمہ خدا کا ہے دوسرے کسی میں یہ یقین سمجھتی  
 شرک ہے۔ اور نہیں دیکھتے حال حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا کہ ہا ہے **وَإِنْ يَرَوْا كِسْفًا مِّنَ النُّجُومِ**  
**وَأَخِي لَمُوتِي يَأْذِنُ اللَّهُ وَأَنْتُمْ كُرْبَىٰ مَا تَأْكُلُونَ وَمَا أَنْتُمْ بِخُرُودٍ فِي يَوْمٍ تَكْمُلُونَ**  
 اور نہیں دیکھتے حال جناب خاتم المرسلین کا کہ واقعہ بدر میں ہاتھ رکھ رکھ زمین پر فرمایا کہ فلاں  
 شخص اس جگہ مر گیا اور فلاں اس جگہ اور ایسا ہی وقوع میں آیا اور جبکہ شہید فرمایا وہ شہید ہو کر  
 میرے اور درباب خلافت کے جو مدت فرمائی تھی وہی ظہور میں آئی اور علامات قیامت میں کسی  
 خبرین کی دی ہیں اور جو خبریں ہیں ایسی ہی واقع ہوئیں اور باقی ہو گئی اور جنگ خیبر میں جناب  
 ولایت مآب حضرت علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ کو واسطے علم دینے کے بلایا تو انکی آنکھیں دکھتی  
 تھیں پھر فوراً اچھی ہو گئیں آپکی برکت سے اور سیطرہ خبر دی یہود کو نام باپوں اُنکے سے  
 خیبر میں اور سلمہ ابن اکوع کی پٹلی میں جب ضرب آئی اسی کہ لوگوں نے جانا کہ مر گیا پھر

اندر چاکر کا ہون  
 اندر سے اور اندر  
 کو اور کوڑھی کو  
 اور علانی ہون  
 اندر سے کو اور  
 عالم سے اور  
 دیکھنا ہون تو  
 حکم کو اور  
 آواز اور کو اور  
 رکھنا اور

میں ۱۲

کی نسبت اور مبالغہ زیاست حکومت مبالغہ میں میں تعریف حکومت شاہی ہے نہ شرکت بلکہ  
سب تابعین حکومت مصلطانی کی حکومت میں مبالغہ کرنا اور اطاعت کرنی اور عظمت بیان  
کرنی ظاہر کرنا عظمت حکومت شاہی ہے نہ شرکت اور تحقیر اور امانت کرنی انگلی اور عدم اطاعت  
دلیل صریح ہے تو بہن حکومت شاہی کی اتنی سبب جو کوئی تعظیم اور تکریم گورنر کی اور اسکی اطاعت  
نہیں کرتا یا غی تصور کیا جاتا ہے اور جو کوئی تعظیم گورنر کی کرتا ہے اسلام اور مذرا نہ اور تعمیل  
حکم وہ مقربین اور مخلصین اس دولت سے ہوتا ہے پس سمح و بصیر و علم اور کلام اور حیاۃ اور  
ارادہ وغیرہ انسان اور فرشتوں اور ارواحوں میں کہ وہ بھی مثل فرشتوں کے مجربات سے  
میں موجود ہیں اگرچہ ذاتی اور عام نہیں پس اگر کسی کی نسبت اسوات سے ان صفات کو مثل  
زندوں کے جانے تو شرک نہیں ہو سکتا اسلئے کہ روح کو شرع میں فنا اور موت نہیں۔ فانی  
اور مردہ جسم ہے بسبب جدا ہونے تعلق روح کے اس جسم سے اور روح باقی ہے۔

آب چند افعال کہ بخدیہ انکو شرک کہتے ہیں بلا شرط کے انکا حال لکھا جاتا ہے کہ مجتہدین  
اور معتدین علماء سنت کے نزدیک انکا کیا حکم ہے اول سجدہ ہے کہ جبکو غیر خدا کے  
واسطے عموماً شرک کہتے ہیں اور یہ بھی کہتے ہیں کہ شرک سے مانعت اور توحید کا حکم سب شرکوں  
میں حضرت آدم کے وقت سے برابر ہے اور آئیہ و مَا آزَسْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ تَسْوِيلٍ اِلَّا تَسْجِدَ  
اِلَيْهِ اِنَّهُ لَا اِلَهَ اِلَّا اَنَا فَاعْبُدْ وَنَهَىٰ عَنْ بَغْيِ نَابِتٍ کہ ہمیشہ توحید سب نبی بیان  
کرتے رہے ہیں اور فرشتوں نے حضرت آدم کو اور حضرت یعقوب علیہ السلام نے حضرت یوسف  
کو سجدہ کیا اگر مطلقاً سجدہ شرک ہو تو فرشتے اور نبی شرک ہوتے جو معصوم ہیں شرعاً مطلقاً  
شرک ہونا سجدہ کا یہ دعویٰ انکا غلط ہے جیسا کہ تفسیر عزیزی میں لکھا ہے کہ پیشانی بر زمین نہاؤ  
بدو طور واقع می شود یکے برائے اداسے حق عبودیت باشد و تقسیم در جمیع ادیان و ملل سب  
غیر خدا حرام و ممنوع است و ہر جگاہ جائز نشدہ زیرا کہ از محرمات عقلیہ است و محرمات  
عقلیہ بہ تبدل ادیان و ملل متبدل نمی شوند و دلایش انکدین تعظیم مشعر نیابت تدلائل  
و غایت تدلل برائے کسے سزاوار کہ در غایت عظمت باشد و غایت عظمت آہست کہ ذاتی  
باشد و عظمت ذاتی خاص بحضرت حق است و هیچ مخلوق یافتہ نمی شود دوم آنکہ برائے تکریم

۴۳  
وہ مقربین اور مخلصین اس دولت سے ہوتا ہے پس سمح و بصیر و علم اور کلام اور حیاۃ اور ارادہ وغیرہ انسان اور فرشتوں اور ارواحوں میں کہ وہ بھی مثل فرشتوں کے مجربات سے میں موجود ہیں اگرچہ ذاتی اور عام نہیں پس اگر کسی کی نسبت اسوات سے ان صفات کو مثل زندوں کے جانے تو شرک نہیں ہو سکتا اسلئے کہ روح کو شرع میں فنا اور موت نہیں۔ فانی اور مردہ جسم ہے بسبب جدا ہونے تعلق روح کے اس جسم سے اور روح باقی ہے۔

سب کو مخلوق اور محتاج حق تعالیٰ سمجھتے ہیں اور جب خود ہر شے کو منفہ مخلوق سمجھا تو اسکی صفات کو کس طرح غیر مخلوق اور بالذات سمجھیں گے بلکہ اگر کوئی کسی ملازم بادشاہ مثل تھانہ دار یا تحصیلدار یا فوجدار وغیرہ کے انتظام اور حکومت کی تعریف کرے کہ اسکا حکم مثل نادر کے ہے اور عدل مثل نوشیروان کے اور انتظام اور سیاست اس درجہ میں کہ اس سے زیادہ کوئی نہیں کر سکتا ہے پس وہ بادشاہ اسکی تعریف منکر خوش ہوتا ہے کہ فی الحقیقت تعریف اس بادشاہ کی ہے اسلئے کہ وہ حکومت اسکی دی ہوئی ہے ایک شعبہ ہے اسکی حکومت سے اس تعریف کو کوئی شرکت نہیں کہتا ہے نہ تعریف کر نیا لا شرکت سمجھتا ہے بلکہ اسکی حکومت کی تعریف کو تعریف حکومت بادشاہ سمجھتے ہیں اسلئے کہ حکومت تھانہ دار وغیرہ اسکی دی ہوئی ہے اور قلیل ہے برابر حکومت بادشاہ کے کیونکر ہو سکتی ہے کچھ کیلئے خیال اور ہم میں بھی شرکت نہیں آتی ہر چند کہ جو سیاست وغیرہ حکومت ہر بادشاہ میں ہے وہ حکومت تھانہ دار وغیرہ میں بھی ہوتی ہے مگر کوئی تھانہ دار کو برابر بادشاہ کے نہیں جانتا اور اگر کوئی یہ سمجھے کہ اسنے حکومت تھانہ دار تحصیل کو برابر حکومت بادشاہ کے کر دیا تو وہ مختصر نادان ہے اپنی بیوقوفی کا علاج کرے کہ غلط سمجھانہ کہ اس طرح تعریف کر نیکو منع کرے بلکہ حکومت سلطانی کو نہیں سمجھا کہ کیا چیز ہے اور کس عظمت کے ساتھ ہے اور حکومت تھانہ کیا ہے اگرچہ حکومت دونوں کو برابر کہتے ہیں جیسے حرارت آفتاب اور حرارت چراغ دونوں کو حرارت کہتے ہیں مگر حرارت چراغ کو کیا نسبت عظمت حرارت آفتاب سے پس جو لوگ کہ اس قسم کی ہر ایک بات کو شرک کہتے ہیں وہ عظمت اور قدوت صفات الہی کو نہیں جانتے کہ کس مرتبہ میں ہے اور کیا چیز ہے اگر جانتے تو کبھی صفات محدودہ اور محصورہ غیر مستقلہ میں شرکت نہ کہتے ان لوگوں کو چاہئے کہ معرفت صفات الہی پیدا کرین جیب خود بھی صاحب بیان ہونگے اور دوسروں کو بھی شرک سے بچائینگے اور جب تک کہ خود ہی عظمت اور مرتبہ صفات الہی نہیں جانتے تو اور دلوں کو کیا ہدایت کریں گے اب اکثر صفات الہی سوائے الوہیت کے اسکی مخلوق میں بھی اسی کی دی ہوئی پائی جاتی ہیں مگر وہ فقط مشارکت اسی ہے جیسے حکومت تھانہ اور حکومت شاہی حکومت تھانہ کیسی ہی عالی مرتبہ دار و گیر میں ہو حکومت شاہی سے





و تحیہ باشد مانند سلام و سر خم کردن و این معنی باختلاف رسوم و عادات و تبدل از منہ متبدل نمی شود  
 گاهی جائز و گاهی حرام در مہمانی سابقہ جائز بود چنانچہ قصہ یوسف و خرد و اگر شجر واقع  
 و در شریعت ما اینہم مابین مخلوقات حرام و ممنوع و سجود فرشتگان برائے حضرت آدم بہین  
 طریق بود فقط اور قضا و منیہ بین لکھا ہے کہ سجدہ بوجہ تکریم یا پنج جگہ جائز ہے رحمت بادشاہ  
 کو میثا پ کو مرید شیخ کو قوم نبی کو اور قضا و ملی سراجی اور قضا و ملی خانی میں لکھا ہے اذا سجد  
 الانسان سجدة التحية لا يكفر واذا سجد لرجل لسلطان وكان قصده التعظيم و  
 التحية دون الصلوة لا يكفر اور قضا و کافی میں ہے کہ کہا صد شہید من سجد لغیر اللہ  
 و بعد بہ التحية دون العباد لا يكفر پس سجدہ کہ بنیت عبادت نہ ہو تحیہ ہو کسی غیر کے  
 واسطے کفر نہیں باتفاق علماء کے اور حرمت اور جواز میں بھی علماء مختلف ہیں پس اور افعال  
 بے نیت اور عقیدہ کے کیونکہ شرک ہو سکے ہیں یہ غلط فہمی اور غلط بیانی و پالی مشرکوں کی ہے کہ  
 مثل خوارج فعل پر حکم کرتے ہیں اور وہ بھی برخلاف تمام علماء سلف کے۔ اور ایسا ہی مطلقاً کہ  
 غیر کعبہ کو کوئی شرک کہتا ہے کوئی حرام کہتا ہے حالانکہ خصوصیت احوال میں جائز لکھا ہے جیسا  
 کہ انتباہ فی سلاسل اولیامین لکھا ہے شاہ ولی اللہ صاحب نے چون بقبرہ دلائیہ دو گانہ بروح  
 آن بزرگوار ادا کند اگر سورہ فتح یا دہائے در اول رکعت بخواند و دوم اخلاص دلائیہ رکعت سورہ  
 اخلاص پنج بار بخواند بعدہ قبلہ را پشت دادہ بنشیند و یکبار تہ الکرسی بعض سو رہا بخواند و ختم کند و  
 یکسیر گوید بعدہ ہفت کرت طواف کند و در ان تکبیر بخواند و آغاز از سمت بکنہ بعدہ طرف پایاں خیار  
 تہد و بیاید نزدیک روئے سمت بنشیند و یکبار بسمت و یکبار بعدہ اول طرف شمال گوید یا  
 سبح و در دل ضرب کند یا روح الروح یا ویکبار التشریح یا بدین بکنہ کشف قبور و ارواح و احوال آئینہ  
 اسطرح اگر کوئی بطور ریاضت کسی چیز کے گرد گھومے جیسے پہلوان کرتے ہیں تو سب مباح  
 کہتے ہیں اس سے صاف ظاہر ہے کہ یہ فعل بدو شرک ہے عقائد الوہیت نہیں ہے۔ اور اسطرح  
 کہتے ہیں کہ وقت تکلیف کے غیر خدا کیسکو یا ذکرنا شرک ہے اور نہیں دیکھتے اس حدیث کو کہ حصین  
 حصین میں موجود ہے اذا خذلت رجلاه فليذاكر احب الناس اليه اسی جگہ سے لوگ نام  
 لیتے ہیں امیر المؤمنین علی مرتضیٰ کا یا جناب مید الشہداء امام حسین کا جو وقت پانو پھسلے یا گرنے

جو وقت انسان  
 سجود کرے  
 و اگر فرشتہ  
 ہو تو اس سے  
 جو وقت انسان  
 بادشاہ کو سجود  
 کرے اور وقت  
 کسی اس سے  
 فیصلہ اور فرق ہوتا  
 کی بنیت ہو یا نہ ہو  
 نہیں ہوتا

جسب کتب صحیحہ  
 از منہ متبدل  
 عبارت عن  
 کلام حق  
 و کلام حق  
 و کلام حق

یہ حدیث مخالف ہے انکے دعوے کی کہ شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے ترجمہ مشکوٰۃ میں لکھا ہے کہ  
 اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ مکروہ اور ممنوع دوست رکھنا ہے اس بات کا کہ آدمی خدمت  
 میں بطریق تعظیم کھڑے رہیں اور اگر اس طرح پر نہ ہو کچھ مکروہ نہیں چنانچہ فتاویٰ عالمگیری میں بیچ  
 زیارت قبر نبی صلعم کے لکھا ہے کہ یقف کما یقف فی الصلوة اور ایسا ہی شیخ عبدالحق دہلوی نے  
 جذب الغلوب میں لکھا ہے اور مطلق قیام واسطے تعظیم علما اور صلحا اور سرداروں اور بابائے  
 ثابت ہے ابو سعید خدری کی حدیث سے کہ صحیح بخاری اور مسلم میں ہے کہ جب نازل ہوئے  
 بنو قریظہ حکم سعد بن معاذ پر پس بلایا آنحضرت صلعم نے سعد بن معاذ کو اور جب لے سکے کہ سوار تھے  
 گدھے پر فرمایا صحابہ سے حق موالی متید کو اور کہا فوفی نے کہ اس سے معلوم ہوا کہ اہل فضل کی  
 تعظیم اور توقیر کرے اور کھڑا ہو جاوے وقت آنے اسکے کے اور محبت بکڑی ہے ساتھ اسکے  
 جمہور علمائے - اور روایت ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے اس طرح کھڑا ہونا حضرت فاطمہ زہرا  
 کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے اور بوسہ دینا انکے ہاتھ کا - اور بعض جگہ صحابہ کو قیام سے  
 منع کیا ہے مثل مجیمون کے پس حکم اور منع دونوں حدیث سے ثابت ہیں جیسے پانی پینا  
 کھڑے ہو کر کہ مانعت ہے اور پینا دونوں ثابت ہیں اور رفع یدین اور عدم رفع نماز میں اور  
 آمین پھر اور خفیہ بھی اور مانعت چلنے کی ایک جوتی بہن کر اور چلنا بھی اور مانع اسکے بہت کام  
 مختلف ثابت ہوئے ہیں اور یہ وسعت ہے دین میں ایک دوسرے کو طعن کرنا نہیں چاہئے  
 عیا کہ حجۃ الوداع میں ہے نہ یہ کہ بدعت اور کفر ہیں - اور اس طرح مجاورین بیٹھنے کو کسی ولی یا  
 نبی کے آستانہ پر لو گر و پیش کے جنگل کا ادب کر نیکو شرک کہتے ہیں پس مجاورت مکہ معظمہ  
 اگرچہ مختلف فیہ ہے کہ بعض شافعیہ مستحب کہتے ہیں اور امام ابو حنیفہ اور مالک مکروہ - مگر خلی  
 مجاورت مدینہ منورہ باعادت صحیحہ ثابت ہے چنانچہ رعایت ہے صحیح مسلم میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے  
 کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لا یصل علی لواء المدینۃ وشد نقا احد من امتی  
 الا کنت لہ شفیعاً یوم القیامۃ - اور ایسی ہی روایت ہے ابن عمر سے کہ فرمایا پیغمبر خدا صلعم نے  
 من استطاع ان یموت بالمدینۃ فلیمت بها فان فی شفع لمن یموت بها رواہ احمد و  
 الترمذی اور ایسی ہی تعظیم حرم مدینہ ثابت ہے حدیثوں سے کہ فرمایا آنحضرت صلعم نے -

یہ حدیث مخالف ہے انکے دعوے کی کہ شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے ترجمہ مشکوٰۃ میں لکھا ہے کہ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ مکروہ اور ممنوع دوست رکھنا ہے اس بات کا کہ آدمی خدمت میں بطریق تعظیم کھڑے رہیں اور اگر اس طرح پر نہ ہو کچھ مکروہ نہیں چنانچہ فتاویٰ عالمگیری میں بیچ زیارت قبر نبی صلعم کے لکھا ہے کہ یقف کما یقف فی الصلوة اور ایسا ہی شیخ عبدالحق دہلوی نے جذب الغلوب میں لکھا ہے اور مطلق قیام واسطے تعظیم علما اور صلحا اور سرداروں اور بابائے ثابت ہے ابو سعید خدری کی حدیث سے کہ صحیح بخاری اور مسلم میں ہے کہ جب نازل ہوئے بنو قریظہ حکم سعد بن معاذ پر پس بلایا آنحضرت صلعم نے سعد بن معاذ کو اور جب لے سکے کہ سوار تھے گدھے پر فرمایا صحابہ سے حق موالی متید کو اور کہا فوفی نے کہ اس سے معلوم ہوا کہ اہل فضل کی تعظیم اور توقیر کرے اور کھڑا ہو جاوے وقت آنے اسکے کے اور محبت بکڑی ہے ساتھ اسکے جمہور علمائے - اور روایت ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے اس طرح کھڑا ہونا حضرت فاطمہ زہرا کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے اور بوسہ دینا انکے ہاتھ کا - اور بعض جگہ صحابہ کو قیام سے منع کیا ہے مثل مجیمون کے پس حکم اور منع دونوں حدیث سے ثابت ہیں جیسے پانی پینا کھڑے ہو کر کہ مانعت ہے اور پینا دونوں ثابت ہیں اور رفع یدین اور عدم رفع نماز میں اور آمین پھر اور خفیہ بھی اور مانعت چلنے کی ایک جوتی بہن کر اور چلنا بھی اور مانع اسکے بہت کام مختلف ثابت ہوئے ہیں اور یہ وسعت ہے دین میں ایک دوسرے کو طعن کرنا نہیں چاہئے عیا کہ حجۃ الوداع میں ہے نہ یہ کہ بدعت اور کفر ہیں - اور اس طرح مجاورین بیٹھنے کو کسی ولی یا نبی کے آستانہ پر لو گر و پیش کے جنگل کا ادب کر نیکو شرک کہتے ہیں پس مجاورت مکہ معظمہ اگرچہ مختلف فیہ ہے کہ بعض شافعیہ مستحب کہتے ہیں اور امام ابو حنیفہ اور مالک مکروہ - مگر خلی مجاورت مدینہ منورہ باعادت صحیحہ ثابت ہے چنانچہ رعایت ہے صحیح مسلم میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لا یصل علی لواء المدینۃ وشد نقا احد من امتی الا کنت لہ شفیعاً یوم القیامۃ - اور ایسی ہی روایت ہے ابن عمر سے کہ فرمایا پیغمبر خدا صلعم نے من استطاع ان یموت بالمدینۃ فلیمت بها فان فی شفع لمن یموت بها رواہ احمد و الترمذی اور ایسی ہی تعظیم حرم مدینہ ثابت ہے حدیثوں سے کہ فرمایا آنحضرت صلعم نے -

یہ حدیث مخالف ہے انکے دعوے کی کہ شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے ترجمہ مشکوٰۃ میں لکھا ہے کہ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ مکروہ اور ممنوع دوست رکھنا ہے اس بات کا کہ آدمی خدمت میں بطریق تعظیم کھڑے رہیں اور اگر اس طرح پر نہ ہو کچھ مکروہ نہیں چنانچہ فتاویٰ عالمگیری میں بیچ زیارت قبر نبی صلعم کے لکھا ہے کہ یقف کما یقف فی الصلوة اور ایسا ہی شیخ عبدالحق دہلوی نے جذب الغلوب میں لکھا ہے اور مطلق قیام واسطے تعظیم علما اور صلحا اور سرداروں اور بابائے ثابت ہے ابو سعید خدری کی حدیث سے کہ صحیح بخاری اور مسلم میں ہے کہ جب نازل ہوئے بنو قریظہ حکم سعد بن معاذ پر پس بلایا آنحضرت صلعم نے سعد بن معاذ کو اور جب لے سکے کہ سوار تھے گدھے پر فرمایا صحابہ سے حق موالی متید کو اور کہا فوفی نے کہ اس سے معلوم ہوا کہ اہل فضل کی تعظیم اور توقیر کرے اور کھڑا ہو جاوے وقت آنے اسکے کے اور محبت بکڑی ہے ساتھ اسکے جمہور علمائے - اور روایت ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے اس طرح کھڑا ہونا حضرت فاطمہ زہرا کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے اور بوسہ دینا انکے ہاتھ کا - اور بعض جگہ صحابہ کو قیام سے منع کیا ہے مثل مجیمون کے پس حکم اور منع دونوں حدیث سے ثابت ہیں جیسے پانی پینا کھڑے ہو کر کہ مانعت ہے اور پینا دونوں ثابت ہیں اور رفع یدین اور عدم رفع نماز میں اور آمین پھر اور خفیہ بھی اور مانعت چلنے کی ایک جوتی بہن کر اور چلنا بھی اور مانع اسکے بہت کام مختلف ثابت ہوئے ہیں اور یہ وسعت ہے دین میں ایک دوسرے کو طعن کرنا نہیں چاہئے عیا کہ حجۃ الوداع میں ہے نہ یہ کہ بدعت اور کفر ہیں - اور اس طرح مجاورین بیٹھنے کو کسی ولی یا نبی کے آستانہ پر لو گر و پیش کے جنگل کا ادب کر نیکو شرک کہتے ہیں پس مجاورت مکہ معظمہ اگرچہ مختلف فیہ ہے کہ بعض شافعیہ مستحب کہتے ہیں اور امام ابو حنیفہ اور مالک مکروہ - مگر خلی مجاورت مدینہ منورہ باعادت صحیحہ ثابت ہے چنانچہ رعایت ہے صحیح مسلم میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لا یصل علی لواء المدینۃ وشد نقا احد من امتی الا کنت لہ شفیعاً یوم القیامۃ - اور ایسی ہی روایت ہے ابن عمر سے کہ فرمایا پیغمبر خدا صلعم نے من استطاع ان یموت بالمدینۃ فلیمت بها فان فی شفع لمن یموت بها رواہ احمد و الترمذی اور ایسی ہی تعظیم حرم مدینہ ثابت ہے حدیثوں سے کہ فرمایا آنحضرت صلعم نے -



مذہب کے بارے میں جو کچھ لکھا ہے وہ سب غلط ہے اور سب کچھ غلط ہے

مذہب کے بارے میں جو کچھ لکھا ہے وہ سب غلط ہے اور سب کچھ غلط ہے

کہ جسے کچھ طلب کرنا زندہ سے اور سب کچھ اپنی حاجات ایک دوسرے سے طلب کرتے ہیں  
بے اعتقاد الوہیت شرک نہیں ہوتا ہے اور تفسیر غریزی میں یہ آیت لَاجَعَلُوا لِلّٰہِ اَنۡدَادًا اقسام  
شرک میں لکھا ہے کہ بعض واسطے دفع بلا اور حصول منفعت کے دوسروں کی طرف رجوع کرتے  
ہیں مستقل سمجھ کر نہ اسطرح کہ توسل دوسروں سے کریں یہ شرک نہیں ہے اور منت مانتی اور  
نذر نیاز کر نیکو صلحا کے جو حرام اور شرک کہتے ہیں وہ آگے مسئلہ نذر میں بیان ہوگا۔ اور سبط  
کسی کو پکارنا اور مردمان گنی مطلقاً شرک نہیں ہے بے اعتقاد الوہیت کے کہ حصین حصین میں ہے  
معجم طبرانی کبیر سے اذ اراد عننا فیلناد یا عباد اللہ اعینونی اور مسند بزار اور مصنف  
ابن ابی شیبہ سے لکھا ہے اذ انفلتت بابتہ فیلناد اعینونی یا عباد اللہ رحموہ  
اور ضلوة اضروہ لکھی ہے ترمذی اور ابن ماجہ اور نسائی اور مستدرک حاکم سے فلیتق ضا  
لیصل رکعتین ثم یقل اللہ والی اسالک واتوجه الیک بہ بنیک محمد نبی الرحمة  
یا محمد انی اتوجه بک الی ربی فی حاجتی ہذا لتقضی لی اللہ شفعہ لی اور تفسیر  
غریزی میں یہ سورہ انشقت کہ ہے کہ بعض از خواص اولیاء الدار کہ جارتہ مکمل و ارشاد ہی نوع  
خود کردہ اندر خیالات تصرف و دنیا دارہ و اشتراق آہنا بھیت کمال وسعت دارک آہنا مانع  
توجہ باین سمت نمی شود و اوسیلان تحصیل کمالات باطن آہنا ہامی نایند و ارباب حاجات حل  
مشکلات خود آہنا ہامی طلبند و زبان حال آہنا در آفت مترنم باین مقامات بہت معصرعہ  
من ایم جان گر تو آئی بہ تن + آورندہ نیاز بندگون کی کرنی معنی پر یہ پیش کرنے بزرگون کے  
ہے نہ معنی نذر مصطلح شرع کہ وہ ایجاب غیر واجب تقر بالی الدہ ہے پس نذر مشرک ہے دوسروں  
میں ایک معنی یعنی پیش کرنے کے دوسرے شرعی جیسا مولوی رفیع الدین صاحب نے اپنے رسالہ  
مذہب و فرات میں لکھا ہے اور تین صورت سے ذکر اولیاء درست لکھی ہے چنانچہ آخر کتاب میں بیان  
اسکا آویگا اور لفظ نذر مشرک سے کچھ حرمت نہیں پیدا ہوتی ہے اسلئے کہ صبا نامہ مسلمانوں نے  
بجائے اسلئے کہا ہے۔ اور شاہ عبدالغیر صاحب نے تحفہ اشاعرہ میں لکھا ہے ازین بہت کہ حضرت  
امیر و ذریہ اور تمام بہت بر مثال پیران و مرشدان می پرستند و امور نیکوینہ راہ بہستہ بایشان میدان  
و فاتحہ و درود و نذر و منت بنام ایشان را بچ و معمول گردیدہ چنانچہ با جمیع اولیاء الدہ رسوم است

جس شخص میں نذر و منت کے واسطے سے دوسروں کی حاجات سے تعلق ہوگا وہ شرک ہے

مذہب کے بارے میں جو کچھ لکھا ہے وہ سب غلط ہے اور سب کچھ غلط ہے

کھانہ کے لئے درخت لگا دو  
فلک پر جاو دو  
ان کی کماند  
اچھے بچوں  
کچھ نیتیا  
کے نونی  
مطاف پر  
کوہین دو  
پھانسی پر  
کھانسی پر  
موت پر  
کھانسی پر

اِنَّ ابراهيمَ حرّمكُمَا واجعلهما حرّامًا وافي حرمت المدينة حرامًا ما بين كافرٍ فيها ان لا يلقوا  
دمه ولا يجل فيها سلاح القتال ولا يخطب فيها بشجر الا لعلف رواه مسلمو آو حبيب مجاوره نیز  
اور اُسکے آدابِ عادیث صحیح سے ثابت ہے تو صلحا اور علما کہ ورثہ انبیاء ہیں انکا حکم بھی اسی سے ثابت  
ہے استحساناً آو اسطرح دور سے سفر کرنا زیارتِ قبور کو مطلقاً حرام اور شرک کہتے ہیں آو سفر زیارت  
نبی صلعم حدیث اور فقہ سے ثابت ہے رفع القدر میں ہے قال مشائخنا ہوں من افضل المندوبان  
روى مناسك الفارسي وشرح المختار) انه قربة من الواجب لمن له سعة (واخرج  
الدارقطني) من حج وزار قبري بعد موتي كان كمن زارني في حيواني اور ماہب لہ نیہ  
میں لکھا ہے ومن نذا الزیارة وجبت علیہ آو حدیث لا تشد الرجال نسبت بلسا جدیہ  
نہ مبشہر بلکہ زیارتِ قبور سنت ہے اور زیارتِ قبر والدین اور استنا داو و رشہ کہ مکم والدین میں ہیں  
موجب ثواب اور مغفرت ہے ہمیشہ جمعہ کو بموجب حدیث کے کہ دایم محمد بن نعلان  
کہ فرمایا آنحضرت مسلم نے من زار قبرا بویہ او احدهما فی کل جمعة غفر لہ وکتب بقرآن رواہ  
البیہقی فی شعب الایمان اور اس حدیث سے مروود قول انکا جو کہتے ہیں کہ زیارتِ قبور محض  
واسطیہ یا درغے موت کے ہے اور استغفاریت کے اور کچھ فائدہ زیارت کرنے والے کو نہیں ہے  
اور اسطرح مراد انگنے کو فرار صلحا پر مطلقاً شرک کہتے ہیں پس دعا زیارت کر نیوالے کے واسطیہ  
اسی اور میت کی شرع میں نافور ہے اور اگر کہے کہ آہی بجزمت اس نبی اور ولی کے حاجت  
میری رفا کر یا اسطرح سے کہ یا رسول اللہ اور یا ولی اللہ حجاب آہی میں دعا کہ وہ حاجت میری برآ  
درست ہے باتفاق اور اقوال ائمہ دین سے بخوبی ثابت ہے جیسا لکھا ہے شیخ عبدالحق محدث  
انور مولوی رفیع الدین صاحب نے چنانچہ آگے وہ عبارتیں نقل ہوئیں اور خصوصیت دعا کی مبشہر  
متبرکہ کہ یہ ہے کہ وہ محل نزول رحمت ہے وہاں امید قبولیت دعا زیادہ ہے اور فادہ اور استفادہ  
موجود ہے جیسا کہ تفسیر غزیری میں بیچ بیان آیت ثلوا ما تہ فاقبوا کے لکھا ہے کہ دفن کردن گویا  
سکنے برائے روح ساختن است بنا برایت کہ از اولیاء مدفونین استفادہ و استفادہ جاری است و  
اتہا فادہ و اعانتہ نیز متصور اور وجب اور اک اور شعور اموات بدلیل مذاب قبر ثابت ہے اور عمت  
بحدیث قلا سئے بدرا و قدرت نفس ناطقہ کو بعد تجرد عقلاً و شرعاً زیادہ پس کہنا مردہ سے ایسا ہل

[illegible][illegible]



واسطے اللہ کے تھی عام سمجھتے تھے اور تعریف اولیاء اور انبیاء کو کہ عام ہے اور مشابہ تصرف خدا تاثر  
 قدسی میں کہ باسباب ظاہری کچھ تعلق نہیں ہے اور اپنے نفس میں اور دیگر بادشاہوں میں نہیں ہے  
 شک میں پڑے کہ اس قسم کا تصرف خاص ہے واسطے خدا کے جو کوئی ایسا تصرف کسی غیر کے  
 واسطے بزرگوں سے اعتقاد کرے مشرک ہو جاتا ہے پس دونو فرقے مشرکین سابقین اور لاحقین  
 غلط فہمی میں برابر ہیں اور سبب غلطی دونو فرقوں کا قیاس غائب کا ہے حاضر آدھیا کہ شرک  
 واجب ہے پر نیز اس سے اس طرح حکم شرک بھی برخلاف شرع واجب الاجتناب ہے انہوں نے یہ غلط  
 کتاب و سنت اور صحیحہ اور علماء بعض آیات میں مثل **وَالَّذِينَ آمَنُوا وَآمَنُوا بِذُنُوبِهِمْ أُولَٰئِكَ**  
**لَفِظٌ مِّنْ دَعْوَى اللَّهِ كَمَا يَأْتِي** اس کے معنی کتر خدا سمجھے اور کہنے لگے کہ مشرکین عہد رسالت بتوں کو برابر  
 خدا کے نہیں جانتے تھے کتر سمجھتے تھے فقط یہی افعال سجدہ اور طواف اور نذر وغیرہ کرتے تھے جو  
 کوئی یہ افعال کیسے ساتھ کرے مشرک ہے اور معنی لفظ میں دون کے غیر اور سوا کہیں جیسے جو کتر  
 نے کہا ہے اور قطع نظر مفسرین کے یہ مطلب کہ مشرک اپنے معبود بتوں وغیرہ کو برابر خدا کے  
 جانتے تھے بہت آیات قرآنی سے بے لفظ دون ہی ثابت ہے اور ابطال قول اس فرقہ میں  
 کچھ شک نہیں **قُلْ لَّيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ** **وَإِذَا لَبَّيْتُمْ إِلَىٰ ذِي الْعَرْشِ**  
**سَبِّحُوا لَهُ مَا مَلَكَ تَلْفُظٌ مِّنَ الدُّعَاءِ** اور **وَلَا تَقُولُوا ثَلَاثَةٌ**  
**أَوْ لَا تَقُولُوا ثَلَاثَةٌ** اور **أَمْ لَهُمْ آلَٰهٌ غَيْرُ اللَّهِ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ** اور  
**عَالِمُ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ** اور **عَالِمُ الْغُيُوبِ** اور **قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَ كُمْ**  
**إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ** اور **أَمَّا إِلَهُكُمْ فَإِلَٰهٌ مِّنَ الدُّعَاءِ** اور **لَوْ**  
**كَانَ فِيهِمَا إِلَٰهٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا** اور **سُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ** اور  
**أَجْعَلِ الْإِلَٰهَ الْهَاقَّ أَحَدًا** اور **إِنَّ هَٰذَا الشَّيْءُ مُحَابَاةٌ** اور **وَأَنطَلَقَ الْمَلَكُ مِنْهُمُ**  
**أَنِ امْشَوْا وَاذْكُرُوا حَتَّىٰ تَخْرُجُوا مِنْهَا** اور **إِنَّ هَٰذَا الشَّيْءُ يُرَادُّ** غرض جو کچھ ذکر کیا ہے  
 اس سے بخوبی ثابت ہے کہ کتر معتبر توحید اور شرک میں وہی صفت الوہیت ہے اور سبک وہ صفت  
 سوائے ذات خدا کے کسی طرح کسی میں نہیں پائی جاتی نہ بالذات نہ بعلائے حق تعالیٰ نہ بوجہ کمال  
 نہ نقصان۔ اور اسی سبب شرک اجتناب واجب ہے کہ مستلزم تمہیم صفت خاص ہے بخلاف



کہ تمام صفات احکام ثبوت میں واسطے ذات کے یکساں اور برابر ہیں اور خلاف منقول یہ کہ مخالف ہے اس کے جو شرع سے منقول ہے جیسا کہ گذار آدینکا اور جو فصل کہ اس مقدمہ میں منعقد کی ہے اٹھین آیتیں اور حدیثیں ذکر کی ہیں کہ دلالت کرتی ہیں کہ خصوصیت علم غیب کے ساتھ خدا تعالیٰ کے نہ دلالت کرتے ہیں اس پر کہ یہ صفت غیر میں سمجھنی شرک ہے نہایت یہ کہ غیب خاص خدا کو اگر کوئی کسی مخلوق کے لئے ثابت کرے یہ عقدا باطل اور مخالف شرع ہے نہ یہ کہ شرک ہو اس لئے کہ ہر باطل اور مخالف شرع نہیں ہے اور عادت اس قرن شیطان کی یہ کہ ایک لفظ ایک جگہ سے لیتے ہیں اور اطراف پر کچھ خیال نہیں کرتے اور نہ اصول دین پر نظر رکھتے ہیں بلکہ انہی سمجھ کے موافق یہودہ گوئی کرتے ہیں چنانچہ اسی بحث میں کہ علم غیب کو بغیر خدا شرک بتی میں حال ہے کہ آیہ کریمہ وَلَا يُظْهِرُ عَلَىٰ غَيْبِهِمُ أَحَدًا إِلَّا مَن ارْتَضَىٰ مِن رَّسُولٍ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ فَإِذَا يُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُ الْكِتَابِ فَهُمْ يُصَدِّقُونَ اور اگر غیب ہمارے شرک ہوتا اظہار دوسرے کا غیب پر ممکن نہ تھا اور جو مفسرین اور اکابر دین نے تطبیق کی ہے ساتھ جدا کرنے غیب کے دو قسم پر کہ غیب خاصہ خدا غیب مطلق ہے اور جو غیب کہ عطا کیا جاتا ہے غیب اضافی ہے۔ غیب مطلق کہ خاصہ خدا ہے وہ ہے کہ بہ نسبت سب مخلوق کے غائب ہوا اور غیب اضافی یہ کہ غائب ہے فرشتوں سے اور حاضر ہے نزدیک انسان کے انہ کیغیات جسمانی کے یا عکس اس کے جیسے عالم برزخ اور بہشت اور دوزخ اور جو کچھ کہ متعلق ہے ساتھ ملکوت کے حاضر ہے نزدیک فرشتوں کے اور غائب ہے انسان سے پس اطلاع فرد بشر کی اور تمام ملکوت کے اور اطلاع روح کسی کامل کی برزخ میں اور تمام احوال زندون کے یا کل افراد نوع انہی پر بلکہ تمام عالم تباری پر غیب مطلق نہیں ہے۔ طحاوی نے یہی تفسیر کے اور دوسروں نے بھی تشریح کی ہے کہ اطلاع تمام لوح محفوظ پر بھی غیب مطلق نہیں ہے جو خاص خدا ہے کہ عادت صحیحہ میں واسطے حضرت اہل فضل کے ثابت ہے اور واسطے بعض اولیاء اللہ کے متواتر منقول۔ نظر قرآن میں نہیں کرتے وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا پس جو کہتے ہیں کہ من زعم ان ارواح الانبياء والاولياء حاضرة وناظرة صار شرکا کمال جہالت ہے اس لئے کہ اسرار الہی توفیقی ہیں اور کہیں اسمائے حسنی میں حاضر اور نظر نہیں ہے اور نہ تمام فصل میں کہیں ذکر کیا ہے مگر ظاہر اہل عجم جائے شہید کے یہ لفظ بولتے ہیں اور قرآن شریف میں موجود فَكَيْفَ رَآ جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ رَّسُولًا وَجِئْنَا بِكَ عَلَىٰ هَؤُلَاءِ

وہی ہے کہ غیب مطلق نہیں ہے بلکہ اضافی ہے اور جو غیب کہ عطا کیا جاتا ہے غیب اضافی ہے۔ غیب مطلق کہ خاصہ خدا ہے وہ ہے کہ بہ نسبت سب مخلوق کے غائب ہوا اور غیب اضافی یہ کہ غائب ہے فرشتوں سے اور حاضر ہے نزدیک انسان کے انہ کیغیات جسمانی کے یا عکس اس کے جیسے عالم برزخ اور بہشت اور دوزخ اور جو کچھ کہ متعلق ہے ساتھ ملکوت کے حاضر ہے نزدیک فرشتوں کے اور غائب ہے انسان سے پس اطلاع فرد بشر کی اور تمام ملکوت کے اور اطلاع روح کسی کامل کی برزخ میں اور تمام احوال زندون کے یا کل افراد نوع انہی پر بلکہ تمام عالم تباری پر غیب مطلق نہیں ہے۔ طحاوی نے یہی تفسیر کے اور دوسروں نے بھی تشریح کی ہے کہ اطلاع تمام لوح محفوظ پر بھی غیب مطلق نہیں ہے جو خاص خدا ہے کہ عادت صحیحہ میں واسطے حضرت اہل فضل کے ثابت ہے اور واسطے بعض اولیاء اللہ کے متواتر منقول۔ نظر قرآن میں نہیں کرتے وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا پس جو کہتے ہیں کہ من زعم ان ارواح الانبياء والاولياء حاضرة وناظرة صار شرکا کمال جہالت ہے اس لئے کہ اسرار الہی توفیقی ہیں اور کہیں اسمائے حسنی میں حاضر اور نظر نہیں ہے اور نہ تمام فصل میں کہیں ذکر کیا ہے مگر ظاہر اہل عجم جائے شہید کے یہ لفظ بولتے ہیں اور قرآن شریف میں موجود فَكَيْفَ رَآ جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ رَّسُولًا وَجِئْنَا بِكَ عَلَىٰ هَؤُلَاءِ

تمام صفات اور افعال کے کہ انہیں مخلوقات کو بھی حسب المراتب شرکت عطا فرمائی ہے جیسا کہ  
 سَمِعَ بَصِيرًا وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ وَهُوَ الَّذِي أَنشَأَكُمُ - وَعَلَّمَ أَدَمَ  
 الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا وَتَكَلَّمَ النَّاسَ - تَزِيدُ لَكَ غُرُورًا لِلدُّنْيَا - وَمَا أَشَاءُوا إِلَّا أَنَّا  
 نَكْشَاءُ اللَّهُ لَا يَكْفُرُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وَنَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ آیات محکمات سے شرکت صفات ذاتہ  
 ثبوتیہ میں کہ عبارت حیات اور علم اور سمع اور بصر اور کلام اور مشیت اور قدرت اور ارادہ ہے  
 بخوبی واضح ہے اور شرکت شریعت میں باعتبار ان صفات کے غیر ممکن اور ہیج اضافہ اور  
 افعال میں کہ ان صفات ذاتیہ سے پیدا ہوتے ہیں اور تعلق میں اپنی صفات ذاتیہ سے جیسے  
 تصرف بقدرت اور غیب فی العلم اور زندہ ہونے کے واسطے کہ یہ چیزیں مخلوق کو بھی عطا فرمائی ہیں اور صفت  
 کہ منشاء شرک ہے یعنی الوہیت وہ اسلماً اور مطلقاً قابل عطا نہیں ہے اور یہ صفات اور افعال یعنی  
 قدرت اور علم اور حیات اور سمع اور بصر کہ خدا تعالیٰ کے واسطے میں غیر کے واسطے ثابت کرنی  
 مار شرک شرعاً نہیں ہیں اسلئے کہ نص قرآن و سنت ثابت ہے کہ مشرکین اپنے بتوں کو مانند  
 حق تعالیٰ کے صفات میں نہیں جانتے تھے اور شرک تھے وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ  
 وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ ط وَإِذَا أَرَأَوْا أَفْعَالًا فِي السَّمَاوَاتِ لَيَخْلِفْنَ لَهُ الَّذِينَ  
 اور مثل اسکے بہت آیتیں ہیں پس ثابت ہوا کہ شرع میں شرک باعتبار صفات اور افعال کے نہیں  
 ہے بلکہ مدار اسکا صفت الوہیت ہی پر کہ اعتقاد الوہیت سب سے مخلوق کے صفات ذاتیہ میں  
 بھی شرک ہو جاتا ہے اور بے اعتقاد الوہیت اثبات جمیع صفات ذاتیہ سے شریعت میں شرک لازم  
 نہیں آتا مگر جذبہ کہ است شیطان نے اصل مطلب فریادداشت کر کے مار شرک چار چیزیں رکھا  
 علم اور تصرف اور افعال عبادت اور افعال مروت اور یہ احکام توقیفی ہیں چاہئے کہ اپنے  
 دعوے کو کلام شارع سے ثابت کریں اور وہ حامل نہیں پس ایجاد نئی شریعت کا کیا ہے  
 حالانکہ کلام شارع سے بخوبی ظاہر ہے اور کتب عقائد میں موجود اور سب اہل اسلام پر پوریا ہے  
 کہ شرک نہیں ہے اگر صفت الوہیت میں اور تمام صفات ثبوتیہ ذاتیہ اور اضافیہ کو شرک میں داخل نہیں  
 ہے اس قرآن شیطان نے تمام صفات سے صفت علم کو اختیار کیا نہ اور صفات کو اور یہ خلاف  
 عقول و معقول ہے خلاف معقول واسطے لزوم ترجیح بلامرجح کے اور تخصیص بامخصص کے ہے



شہید ۱۵۱ اور فرمایا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے عرضت علی اعمال امتی فی جدت فی  
 محاسن اعمالہا الاذی یماطعن الطریق ووجدت فی مساوی اعمالہا النخامة تكون  
 فی المسجد لا تدفن رواہ مسلم اور صلوٰ علی فان صلوٰ تکرر تبلفنی حیث کنتہ سیرح  
 تصرف کو افعال الہی سے مدار شرک کہتے ہیں اور تمام آیات اور احادیث مذکورہ فصل میں ایک جگہ  
 بھی یہ لفظ نہیں ہے اور ایسا ہی دو مضمون باقیوں میں کہ افعال عبادت اور افعال عادت پر  
 مدار شرک رکھا ہے بے اصل ہے۔ اصل مسئلہ افعال کو یاد رکھنا چاہئے کہ بہت جگہ لکھا آ رہا ہے اور وہ  
 یہ ہے کہ بہ نسبت جن افعال کے خصوصیت مع اطلب وارد ہوئی ہے یعنی جن افعال کو بندوں سے  
 خاص اسطے اپنے طلب فرایا ہے وہ افعال بھی دوسرے کے لئے کرنے شرک نہیں ہیں جب تک  
 کہ اعتقاد الوہیت نہ ہو اگرچہ ممنوع ہوں اور قید طلب باختصاص کی اسلئے ہے کہ بعض صفات  
 و افعال خاص ہیں واسطے خدا کے مگر طلب نہیں ہے جیسے ان الحمد للہ کہ اختصاص حکم  
 بخدا ہے مگر یہ بات نہیں کہ خاص مجھی کو حاکم کہو اور کو نہیں اسلئے کہ خصوصیت طلب کی بے منع  
 طلب کے غیر سے نہیں ہوتی ہے اور مثل آیات الاستغاثہ کہ خصوصیت استعانت بخدا ہے مگر طلب  
 نہیں یعنی خاص مجھ ہی سے طلب کرو دوسرے سے نہیں اسلئے کہ خصوصیت طلب بے منع طلب  
 غیر سے نہیں ہوتی۔ تمام ہوا ترجمہ مقدمہ بدایہ میکیہ اور شاہ ولی اللہ صاحب نے فوز الکبیر میں لکھا ہے شرک  
 آنست کہ غیر خدا را صفات مخصوصہ بذاتہ اثبات نماید مثل تقرب بارادہ کہ تعبیر از ان یہ کن فیکون معنی  
 یا علم ذاتی غیر از کتاب سجود و سئل منام والہام و مانند آن یا ایجاد یا تشاء و مرض یا لعنت کردن  
 شخصے و انخوش بودن از تو یا بسبب آن کہ اہمیت تنگدست یا بیمار یا شقی گرد یا رحمت فرستادن  
 بر شخصے یا بسبب آن رحمت فراخ نعمت و صحیح بدن و سعید باشد و این مشرکان در خلق جواہر  
 و تدبیر امور عظام مہیاک را شرک نامی دانستند و چون خدا تعالیٰ برائے کارے ابرام فرمایا یہ چکا قدرت  
 مخالفت اثبات نمی کردند بلکہ شرک ایشان در امور خاصہ بعضے بندگان بود گمان می کردند مانند آنکہ  
 بادشاہ عظیم بندگان خاص خود را باطراف ملک می فرستد و ایشان را در امور جزئیہ تا وقتیکہ صریح حکم باؤ  
 نزد مختار و تصرف میبارد و خود بامور جزئیہ بندگان نمی پردازد و حوالہ سایر بندگان بقتہارہ میکند و  
 شفاعت قہارہ در باب عاوان و ترسلان ایشان قبول می نماید چنانچہ حق تعالیٰ بعضے بندگان

بیشتر کلمہ کے ہیں  
 ای امت کے اعمال  
 بدایہ میں مذکور  
 علون کے قیاس کردہ  
 کی جاتی ہے کہ  
 سے (یعنی بہر لفظ  
 دیم و اس سے  
 دوسرے سے  
 منظم اور یا ان کو  
 ان کے لئے یا ان کو  
 ان کو یا ان کو  
 دین نہ کرنا چاہئے

اور دوسرے سے  
 تہا اور نہ چاہئے  
 کہ چاہئے  
 نہ



بے ملاحظہ علاقہ بندگی خدا اور محبوبیت اسکی کے بالاستقلال محبت میں برابر خدا کے کرتے ہیں  
 اس پس ثابت نہیں ہوتا شرک موافق اقوال مذکورہ علمائے اہل سنت کے جب کہ وہ اس  
 تصرف بالاستقلال سوائے خدا کے کسی کو نہ سمجھے اور یوں سمجھنے سے کہ یہ معلوم ہے کہ  
 لہذا خدا کا دیا ہوا ہے شرک نہیں ہوتا۔ اب بعض آیات اور حدیث کہ جو دہا یہ مسئلہ ثابت  
 پر بیان کرتے ہیں انکا حال لکھا جاتا ہے پس رد شرک فی العلم میں لکھتے ہیں کہ غیب  
 لغیب لا یعلم الا اللہ تعالیٰ اور غایت غیب مبادی غیب ہیں وہ کوئی کہ نہ اس میں  
 نہ ولی نہ فرشتہ وغیرہ کو البتہ غیب خدا فی سبکو ہوتا ہے وہ اس آیت سے ثابت ہے  
 لَا یَقُولُ مَنْ فِی السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ الْغَیْبُ اِلَّا اللّٰهُ اِس آیت میں غیب جس  
 جیسے معلوم ہوتا ہے اس آیت سے لَا یُظْهِرُ عَلٰی غَیْبِهِمْ اَحَدًا اِلَّا مَنۢ وَّحِیۡہُ  
 پس اگر ہر علم غیب خاصہ خدا ہے کہ دوسرے میں جاننے سے شرک ہوتا ہے۔  
 یہ استدلال من رتقی من رسول کیونکہ صحیح ہوتا ہے مگر عادت ان جہت میں کہ  
 پر نظر کر کے اپنی رائے سے تفسیر کرتے ہیں اور گمراہ ہوتے ہیں اور اگر معلوم  
 تفسیر غیری میں لکھا ہے کہ غیب وہ ہے کہ کسی حواس ظاہری اور باطنی  
 عقل اور فکر سے نہ معلوم ہوا اور یہ غیب مختلف ہوتا ہے جیسے انست کے  
 اور فرشتوں کے نزدیک الم بھوک پیاس غیب اور غیب خدا کے  
 کے غائب ہے جیسے آقا قیامت کا وہ غیب مطلق ہے پس اس غیب کا  
 جسکو چاہے اسی الملاح کہ جس میں شبہ و شک نہ ہو۔ اب جب کہ ان کے  
 غیب پر ہے پھر شرک کہاں رہا اور جب وقت معلوم ہوا تو ان کے  
 آئندہ اور حوادث کو نیکہ باسباب اور علامات ظنیہ یقینی نہیں  
 الہامات اولیا پر خد یقینی ہوتے ہیں ساتھ بعض احادیث کہ  
 نہیں ہوتا اسلئے تکلیف عام اُس سے ثابت نہیں ہوتی  
 یہ کہ وہ علم اولیا کو بالاصالت نہیں ہے بہتیت انہی سے ثابت ہوتا ہے  
 یہ کہ اہل شریعت غیب پر روایات ہے جو روایات وہ

بے ملاحظہ علاقہ بندگی خدا اور محبوبیت اسکی کے بالاستقلال محبت میں برابر خدا کے کرتے ہیں  
 اس پس ثابت نہیں ہوتا شرک موافق اقوال مذکورہ علمائے اہل سنت کے جب کہ وہ اس  
 تصرف بالاستقلال سوائے خدا کے کسی کو نہ سمجھے اور یوں سمجھنے سے کہ یہ معلوم ہے کہ  
 لہذا خدا کا دیا ہوا ہے شرک نہیں ہوتا۔ اب بعض آیات اور حدیث کہ جو دہا یہ مسئلہ ثابت  
 پر بیان کرتے ہیں انکا حال لکھا جاتا ہے پس رد شرک فی العلم میں لکھتے ہیں کہ غیب  
 لغیب لا یعلم الا اللہ تعالیٰ اور غایت غیب مبادی غیب ہیں وہ کوئی کہ نہ اس میں  
 نہ ولی نہ فرشتہ وغیرہ کو البتہ غیب خدا فی سبکو ہوتا ہے وہ اس آیت سے ثابت ہے  
 لَا یَقُولُ مَنْ فِی السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ الْغَیْبُ اِلَّا اللّٰهُ اِس آیت میں غیب جس  
 جیسے معلوم ہوتا ہے اس آیت سے لَا یُظْهِرُ عَلٰی غَیْبِهِمْ اَحَدًا اِلَّا مَنۢ وَّحِیۡہُ  
 پس اگر ہر علم غیب خاصہ خدا ہے کہ دوسرے میں جاننے سے شرک ہوتا ہے۔  
 یہ استدلال من رتقی من رسول کیونکہ صحیح ہوتا ہے مگر عادت ان جہت میں کہ  
 پر نظر کر کے اپنی رائے سے تفسیر کرتے ہیں اور گمراہ ہوتے ہیں اور اگر معلوم  
 تفسیر غیری میں لکھا ہے کہ غیب وہ ہے کہ کسی حواس ظاہری اور باطنی  
 عقل اور فکر سے نہ معلوم ہوا اور یہ غیب مختلف ہوتا ہے جیسے انست کے  
 اور فرشتوں کے نزدیک الم بھوک پیاس غیب اور غیب خدا کے  
 کے غائب ہے جیسے آقا قیامت کا وہ غیب مطلق ہے پس اس غیب کا  
 جسکو چاہے اسی الملاح کہ جس میں شبہ و شک نہ ہو۔ اب جب کہ ان کے  
 غیب پر ہے پھر شرک کہاں رہا اور جب وقت معلوم ہوا تو ان کے  
 آئندہ اور حوادث کو نیکہ باسباب اور علامات ظنیہ یقینی نہیں  
 الہامات اولیا پر خد یقینی ہوتے ہیں ساتھ بعض احادیث کہ  
 نہیں ہوتا اسلئے تکلیف عام اُس سے ثابت نہیں ہوتی  
 یہ کہ وہ علم اولیا کو بالاصالت نہیں ہے بہتیت انہی سے ثابت ہوتا ہے  
 یہ کہ اہل شریعت غیب پر روایات ہے جو روایات وہ

اور عورت سفلی ہے کہ ٹوکھلان زمین اور جنات کو باستعانت اسما اور آیات بے شائبہ کفر و شرک اور  
تعلیم غیر خدا بحکومت اور غلبہ سخر کرتے ہیں اور اصلاح تیسری قسم کی حاصل کرنا ربط کا ہے ساتھ  
اور اوج پاک صلحا اور اولیا کے کہ اکثر انوسی نزدیکی عمل میں لاتے ہیں اور حاجتوں میں اپنی اور دیگر  
حلقہ اللہ کے منتفع ہوتے ہیں اور طریقہ اسکی تحصیل کا طہارت اور ملاوت اور پوچھنا ثواب قدرت  
واسطے ارواح کے منظور رکھتے ہیں اور اصلاح پانچویں قسم کی عقد ہمت ہے کہ مشائخ عظام سے  
حاصلہ حل مشکلات کے واقع ہوا ہے اور وہ سبب اشتقاق کے ہیج ملاحظہ کسی نام کے اسامے  
الہی سے حاصل ہوتا ہے کہ سرسبز مینی اوپر پاکیزگی روح اور ترقی روح کے ناپاکیوں دینا سے ہے۔  
اور اصلاح چھٹی قسم کی خود ہے ہیج خواص آیات اور اسماء الہی کے اور دعویں اور عددوں اسکی اور  
ترکیب بیٹے بعض کو ساتھ بعض کے اور پر کرنے اوقات مبارک کو کاغذوں مختلف اور تختیوں تنقیا  
انخواص کے تا کوئی مطلب نیک حاصل کریں جیسا کہ کتب تعویذات اور خواص سما اور سور قرآن  
میں ساتھ قید اور شرطوں کے ہے اور کتب تیسریں شرح اور تہجیت اس علم کے ہیج خواص اور  
چیزوں کے حضرات سے اور خواص بروج اور درجات شرف و بال سے بھی نظر کرتے ہیں اور  
ذکر آمد بھی اس کے ساتھ ملاتے ہیں۔ خلاصہ یہ کہ وجہ برے ہونے سحر کی یہ ہے کہ منہج کفر اور شرک  
ہوتا ہے اعتقاد تاثیر کو اکب اور ارواح مدبرہ اور خبیثہ شیاطین سے اور سبب التما کے طرف  
غیر خدا کے اور منہج ہونے اسباب میں اسطرح پر کہ خدا سے غافل ہو جاویں جب یہ برائی جاتی  
رہے پس مدارحلت اور حرمت عرض رہے اور اسی تفسیر میں ہے وَمَنْ يَتَّخِذْ مَثَلًا دُونَ  
اللّٰهِ يَبْنِیْ مَعْرَضًا مَّتَرًا مِّنْ مَّثَلٍ حَقِیْقَیْ اور محبوب بالذات سوائے اس کے دلوں جہان میں  
کوئی نہیں آندا گا شریک حالانکہ اس قدر دلائل روشن مانع اس کے ہیں کہ کوئی برابر اس کے نہیں ہو سکتا  
اگرچہ ایک کوئی ہو نہ کہ اس قدر انبوء معبودوں کا پھر فقط اعتقاد ہونے پر کتفا نہیں کرتے بلکہ ہر  
چیز میں برابر خدا کے کرتے ہیں یہاں تک کہ عجیبوں کو محبت اللہ دوست رکھنے میں انکو مانند  
دوستی خدا کے اور حق تعالیٰ کو بالذات اور بالاصالت دوست رکھنا چاہئے اور جو کچھ سوائے اس کے  
ہے یا اس کے حکم سے محبوب ہے مانند انبیاء اور صلحا کے یا یہ کہ اسے وسیلہ حاجت اداسے اس کے کا کیا ہے  
انچ اور بعض لوگ ارواح مدبرہ اور ملائکہ کو مکملہ کو مخلوقات پر یا ارواح انبیاء اور اولیا اور عباد اور علماء کو

شرک نہیں ہوتا گیا تھا ثابت کرنے علم ذاتی کے واسطے غیر خدا کے اور غیبِ خدائی مخصوص بخدا ہی نہیں ہے بلکہ غیبِ مطلق پر بھی اظہارِ رسول مرتضیٰ ثابت ہے اور حدیث اذا سئلت فاستثل الله واذا استعنت فاستعن بالله مشکوٰۃ کے باب توکل میں ہے اُسکو شرک سے کچھ علاوہ نہیں جو ذکر کرتے ہیں اور اگر یہ معنی ہوں کہ کسی سے سوال کرنا کسی بات کا یا مدد چاہنی شرک ہے تو کوئی مسلمان شرک سے نہیں بچتا ہے نہ صحابہؓ نہ اہل بیتؑ اسلئے کہ سب استعانت طلبا اور روحی اور طبیب اور درزی وغیرہ سے کرتے ہیں اور اسی طرح سوال نکلوی کا یا اجرت پر لگانے یا اور شہیا کا اپنے بھائی بیٹے خد شکار وغیرہ سے کرتے ہیں چاہئے سب شرک ہو جائیں یہ غیہم انکا غلط ہے استعانت اور سوال کسی سے بے اعتقاد الوہیت شرک نہیں ہے اور ایسے ہی حدیث نبیؐ اَللّٰہُ اَحَدٌ کُوْہِ حَاجَہُ کُلِّہَا حَقٌّ یَّسْأَلُہٗ عَلَیْہَا وَحَتّٰی یَسْأَلُ شَمْسٌ نَّعَالَہٗ اِذَا انْفَطَعَ اَمِنْ حَدِیْثِ سے بھی یہ ثابت نہیں ہوتا کہ کسی سے حاجت طلب کرنی شرک ہے ورنہ جوئی طلب کرنی، دُجی وغیرہ سے اور نمک طلب کرنا بقال وغیرہ سے شرک ہوتا اور یہ سب وہابی مشرک ہوتے اسلئے کہ یہ سب چیزیں اکثر لوگ باہم طلب کرتے ہیں کوئی اقتضا طلب خدا تعالیٰ پر نہیں کرتا بڑے وعظون کو دکھا ہے کہ جب جوئی کھولی گئی ہے تو بطلبِ غلین ننگے پاؤں دوڑے ہیں یہ نہیں دیکھا کہ میٹھے خدا سے طلب کریں اور اسی ہی حدیث لا اَزَلْتُ وَاَنْذَرْتُكَ الْاَقْرَبَیْنِ دَعَا النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّم قَرَابَۃً فَخَصَّ فَقَالَ یَا بَنِیْ کَعْبٍ اِنْفِذْ وَاِنْفِذْکُمْ مِنَ النَّارِ فَاَنْیَ لَا اَمْلَکُ لَکُمْ مِنَ اللّٰہِ شَیْئًا اَلْحَ وَ قَالَ یَا فَاطِمَۃُ اِنْفِذِیْ نَفْسَکَ مِنَ النَّارِ سَلِیْنِیْ مَا شِئْتُ مِنْ فَاَنْیَ لَا اَعْنِیْ عَنْکَ مِنَ اللّٰہِ شَیْئًا کَا تَرَبِّدُ کرتے ہیں کہ فرمایا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے میں نہیں کام آؤنگا اللہ کے ان تمہارے کچھ اور یہ سراسر غلط ہے لا املک اور لا اعنی کے معنی نہیں ہیں کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم اپنے ذوی القربیٰ اور امت کے کچھ کام نہ آویگے خدا کے روبرو چنانچہ تفسیر غزیری میں یہ روایت موجود ہے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اَوَّلُ مَنْ شَفَعَ مِنْ اُمَّتِیْ اَہْلُ بَیْتِیْ ثُمَّ بَنُوْہَا ثُمَّ اَلْاَقْرَبُ فَاَلْاَقْرَبُ مِنْ قُرَیْشٍ اور صحیح بخاری اور مسلم میں موجود روایت حضرت عباسؓ سے قَالَ قُلْتُ یَا رَسُوْلَ اللّٰہِ اَهْلَ عِلَّتِیْ عَنْ عَمَلِکَ فَاَنَّهُ یُحْیِیْ طَلْکَ وَ یُغْضِبُ لَکَ قَالَ نَعَمْ هُوَ فِیْ ضَحْضَاحٍ مِنْ نَّارٍ وَلَوْ لَا اَنَا لَکَانَ فِی الدَّرْجِ الْاَسْفَلِ مِنَ النَّارِ پس کام

ماترہ تہ رہی حسینؑ کا خون و زخم کے ۱۲ منہ



درست نہیں ہے اور اس طرح آیت وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُوا  
إِلَى اللَّهِ زُلْفَىٰ ط کا ترجمہ غلط کرتے ہیں اور کہتے ہیں جو کوئی کسی کو اپنا حمایتی سمجھے گو کہ یہ جانے کہ اسکے سبب  
سے خدا کی نزدیکی حاصل ہوتی ہے وہ مشرک ہے اور ظاہر ہے کہ انکار عبادت ولی پکڑنے پر اور عبادت کرنے پر  
واسطے حصول نزدیکی خدا ہے اور یقیناً متعلق ہے ساتھ نعبد کے اب یقیناً کو متعلق کرتے ہیں تاکہ  
اتحاد کے اور نعبد کو درمیان سے گم کرتے ہیں اور مطلب یہ ہے کہ مشرک عبادت اپنے معبودوں کی  
کرتے تھے اور اسکو سبب قریب آہی کہتے تھے انکار عبادت پر ہے اور لفظ من و ن اللہ کا ترجمہ کٹر خدا  
سے کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ مشرک بھی بتوں کو کثیر خدا سے سمجھتے تھے بار خدا کے نہیں جانتے تھے  
فقط یہ افعال ہی سجدہ اور طواف اور نذر وغیرہ کرتے اور آتہ وَمَنْ يَتَّخِذْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِلَهًا  
سے ابطال قول انکا ظاہر ہے کہ لفظ من دون اللہ اور انداد و نوموجود ہیں اگر مراد کٹر سمجھا ہوتا تو  
انداؤ کی ذکر ہو سکتا تھا اور محبوبیت اور شفاعت خواص مومنین اور تفویض امور اور تصرف کو ساتھ  
انکے شرک کہتے ہیں اور نہیں سمجھتے کہ یہ باتیں بے اعتقاد الوہیت کسی میں سمجھنی شرک نہیں ہیں  
مشرکین بتوں سے اعتقاد الوہیت رکھتے تھے جیسا کہ آیۃ عَالِمٌ مَعَ اللَّهِ بَلْ هُمْ قَوْمٌ مُّشْرِکُونَ  
اور قَالُوا إِنَّمَا نَحْنُ خَائِرٌ أَمْ هُمُ الْوَحُّوۃ اور شل کے بہت سی باتیں ہیں کہ مشرک بتوں کو الہ سمجھ کر انکی  
عبادت کرتے تھے جیسے رد کے واسطے قرآن نازل ہوا چنانچہ شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ نے حجۃ البالغہ میں لکھا ہے  
ثُمَّ خَلَفَ مِنْ بَعْدِ هُمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ وَاتَّبَعُوا الشَّهْوَاتِ فَجُعلُوا أَلْفَاظَ الْمُسْتَحْلَاةِ  
الْمُتَّبَعَةِ عَلَىٰ غَيْرِ مَحَلِّهَا كَمَا حَلَّ الْمَجْجُوبِيَّةُ وَالشَّفَاعَةُ الَّتِي أَتَتْهَا اللَّهُ تَعَالَىٰ فِي قَاطِبَةِ الشَّرَاطِ  
لِخَوَاصِّ الْبَشَرِ عَلَىٰ غَيْرِ مَحَلِّهَا كَمَا حَلَّ صَدْرُ خَرَقِ الْعَوَائِدِ وَالْإِشْرَاقَاتِ عَلَىٰ تَنَقُّالِ الْعِلْمِ  
وَالْتَضْيِيقِ الْأَقْصِيَانِ إِلَىٰ هَذَا الَّذِي يَرَىٰ فِيهِ وَالْحَقُّ أَنَّ ذَلِكَ كُلَّهُ يَرْجِعُ إِلَىٰ قَوْمٍ نَاسِئِينَ  
اور وحایہ تعدل لزلالتدبیر الالہی علی وجہ و لیس من الایجاد والامور المختصة  
بالواجب فی شیء فقط اور اسطرح کہتے ہیں دو در نزدیک بار برتنا خاصہ خدا کا ہے حالانکہ حق تعالیٰ کو  
کسی سے قرب و بعد مکانی ممکن نہیں اسلئے کہ وہ جسم نہیں البتہ قرب و بعد یا اعتبار زمانہ ہی ہے یکلام  
ہی بمعنی اور لغو ہے اور مطلع ہونا را حوں کا بزخ میں بخوبی ثابت ہے تفسیر عزیزی میں لکھا ہے کہ روح  
واقرب و بعد مکانی مانع این دریافت نمی شود اور حدیث صحیح موجود ہے صلوا علی فان صلواتی

۵  
جی ڈی آر کے لئے  
ایکس کے ساتھ  
میں اور ایک شخص  
جو مجھے ہم  
کے ساتھ رہا  
کرتا ہوگا  
کے لئے

آتا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا ذوی القربی کا فرقہ واسطے بھی ثابت ہے کہ یہ قرن شیطان کے مذہب  
 اور طریقہ انکا تحقیر اور توہین بنایا اور صلحائے مومنین سے اپنی عقل سے خلاف آیات اور حدیث  
 کے کہتے ہیں بلکہ اصل یہ ہے کہ ہر ایک ملاقہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ بکا آدمی ہے جیسا کہ  
 شفاء قاضی اور دیگر کتب حدیث میں حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ معرفۃ آل محمد  
 برأۃ من النار وحب آل محمد صلی اللہ علیہ وسلم جواز صراط والولایۃ لآل محمد  
 اہل ان من العذاب اور معنی لا مالک من الدار ولا فنی من الدار کے یہ ہیں کہ جیسے کوئی وزیر مائل  
 اور کمال مستبد بادشاہ اور مقبول بقول کسی مجرم سے یہ کہے کہ میں مالک حکم بادشاہ پر نہیں ہوں کہ  
 اُسکے حکم کے برخلاف کر سکوں اور نہ کو برخلاف حکم بادشاہ بری کر دوں میں مطیع حکم ہوں مالک حکم  
 بادشاہ ہے مجھے نہیں معلوم کہ وقت حکومت کیا حکم کرے اُسکو اختیار ہے جو چاہے حکم دے قابل  
 رہائی کو چاہے قید کرے اور قابل قید کو چاہے چھوڑ دے وہ حاکم ہے پس یہ کہنا وزیر کا اُسکی مافی  
 حوصلگی اور کمال عقلندی پر دلیل ہے کہ باوجود قبولیت اور قیاد بادشاہ ہوا بھی کاکلم نہ بولا نہ یہ کہ  
 وزیر کو اپنے منصب ذرات اور عرض و معروض مقدمات میں کچھ دخل نہیں ہے اور قیاد میں کچھ دخل  
 ہے ایسا کوئی بیوقوف سے بیوقوف بھی نہیں سمجھتا ہے چنانچہ اکثر مختار لوگ رئیسوں کے جو مالی  
 حوصلہ میں اسطرح کہتے ہیں مگر لوگ یہ نہیں سمجھتے کہ یہ بیدخل ہیں اور انکی ہسی سے کچھ نہیں ہو سکتا  
 اور انکو بارے عرض و معروض نہیں ہے بلکہ یہی کہتے ہیں کہ اگر یہ سنی اور عرض کریں تو یہ کام ممکن  
 ہے اور دیکھیں کہ بعد نزول اس آیت کے اور اسطرح فرمانے جناب رسالت مآب کے کوئی صحابی نے  
 تعظیم کم کی اور طلب دعا و مغفرت اور حاجات میں کب آپ کی طرف رجوع نہ کی اسلئے کہ یہ معاملہ  
 ابتدائے نبوت کا ہے۔ اور ایسے معنی ہی حدیث واللہ لا ادری وانا رسول اللہ ما یفعل  
 بی ولا بکھ میں اسلئے کہ بہت آیتوں اور حدیثوں سے مغفرت جناب رسالت مآب اور صلوات  
 ثابت ہے پھر کہنا کہ نہیں معلوم مجھے کہ کیا کیا جاوے ساتھ میرے مطلع کرنا ہے اس بات پر کہ حق  
 تعالیٰ احکم الحاکمین ہے جو چاہے کہے کوئی اُسپر حاکم نہیں اگر جنتیوں کو دوزخیوں اور دوزخیوں کو  
 جنت میں داخل کرے کوئی اُسکو مانع نہیں ہو سکتا ہے اگر چہ عجیب حد یہ نہیں ہو سکتا مگر بحسب  
 قدرت و اختیار مگر یہ ابھی حدیث مشکوٰۃ اور مجموعہ اہل حق کے نزدیک ایسی حدیث سے استدلال



الادب لا بدی الواجب لذاته المنزه عما لا یلیق به الموجد لعینه پس شرک شریعت میں  
 نہیں ہے مگر شرک کرنا غیر خدا کا ساتھ خدا کے الوہیت میں خواہ الوہیت بمعنی استحقاق العبادۃ ہو خواہ  
 بمعنی وجوب وجود صیبا کہ شرح عقائد نفی میں ہے الاشکال ہے اثبات الشریک فی الالوہیۃ  
 بمعنی وجوب الوجود کما للبحر من او بمعنی استحقاق العبادۃ کما للعبادۃ الا صنما وادعیہ شرک  
 کفر ہے اور غیر مغفور بخلاف عقیدہ وہابیہ کہ ایک شرک اعلیٰ اور ایک ادنیٰ کہتے ہیں اور شرک اعلیٰ کی  
 چار قسمیں کہتے ہیں اور شرک ادنیٰ کی کوئی قسم نہیں بیان کرتے نہ کچھ حال کہتے ہیں بجز اسکے کہ  
 سوائے ان چار قسموں کے اور شرک ادنیٰ میں یہ ایک شریعت جدیدہ ہے بخلاف دین اسلام عباداً  
 باللہ نہا۔ اور اس طرح یا ب شرک میں نقل کرتے ہیں حدیث لا تقولن احدکم ما شاء اللہ و  
 شاء فلان اور اس حدیث میں یہ نہیں فرمایا کہ یہ شرک ہے بلکہ کہا ہے خفاجی نے شرح شفا میں ہذا  
 النهی تنزیہی لرعاية الادب بالولاء المویہۃ للتساوی اور شرح حدیث بئس خطیب القوم  
 انت میں لکھا ہے امر النبی صلی اللہ علیہ وسلم بالانفراد لثلاثیہم کلامہ التسویۃ والمخاطب  
 الوفا للذی قرب عہدہ بالاسلام ومثلہ قوله لا تقولوا ما شاء اللہ وشتت اولانہ  
 فیہ صومۃ التساوی فیخص بن کان حالہ کذاک ویقوی ہذا الاحتمال حدیث  
 ابی او بالذی علو فیہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم امۃ کیف خطبۃ الحکاجۃ انتھی خلاصۃ آوجہ البانۃ میں  
 ہے کہ نفی عدوی کچھ نفی اسکی صلیت کی نہیں ہے بلکہ اسکو سبب متعل جلتے تھے اور توکل بھوکے تھے  
 اور تہمت فتح باب شرک تھا اور ایسا ہی قول پس منع کیا اشتغال سے ساتھ ان کاموں کے نہ یہ کہ انکی  
 کچھ اصل نہیں اور ایسی ہی کہانت ہے کہ مخالفت اس سے سبب فساد و فتنہ شرک ہے اور ایسی ہی  
 انوار و نجوم ہے اشتغال اس کے ساتھ منع ہے سبب فتنہ کفر کے نہ یہ کہ انکی کچھ اصل نہیں ہے۔ اور اس طرح  
 منع فرمایا ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھنے تو ریت اور انجیل سے کہ وہ محرفہ ہیں اور فتنہ عدم تعمیل و تعظیم قرآن  
 ہے اور ایسی ہی مخالفت رقیہ اور تمام سے جس حدیث میں ہے مراد اس سے وہ رقیہ اور تمام ہیں کہ  
 جن میں شرک ہے نہ وہ جنہیں کچھ شرک نہیں خصوصاً حب آیات قرآنی اور عجز سے آگے خدا کے ہوا اور  
 ایسی ہی ظہر ہے کہ صلیت اسکی بے اصل نہیں ہے مگر سبب پیدا ہونے و سواس اور فتنہ کفر کے نزع  
 فرمایا ہے اس میں مشغول رہنے کو اور اسکے عمل میں لانے کو اور ایسے ہی بے حدیث شومی عورت

حدیث مذکورہ کی تفسیر میں لکھا ہے کہ اس حدیث میں غرض اور حکم الہی ہے

تبلیغی حیثیت کثرت سے ثابت ہے کہ ہر جگہ سے کہ دوڑ پڑھا جائے آپ کے پاس پہنچتا ہے اور سید  
 حدیث میں ہر جگہ عورت انکار کرتی ہے اپنے خاوند سے تو فرشتے لعنت کرتے ہیں اسپر جمع ہر  
 پس ظاہر ہے کہ فرشتے مطلع ہوتے ہیں جب لعنت کرتے ہیں اور ملا علی قاری نے مرقاۃ شرح  
 مشکوٰۃ میں لکھا ہے کہ قال لقاضی وذلك ان النفوس من لوزکیة القدسیة اذا تجردت  
 عن العلائق البدنیة عرجت واتصلت بالملاء الا علیٰ ولویبق لها حجاب فتری  
 الكل کالمنشاهد بنفسها او بالخبار الملائک وفيه سر یتطلع علیہ من تیشہ له ذلك اور  
 حدیث استید ہوا مدین صاف ظاہر ہے کہ کسی کو سید کہنا گویا اللہ کہنا ہے شرک ہوتا ہے اہم ذات  
 کے ساتھ اور خود مولوی اسماعیل صاحب لکھا ہے کہ تید کے دو معنی ہیں ایک یہ کہ مالک اور مختار  
 ہو محکوم کیس کا ہنوجو چاہے کرے ان معنوں کو سوائے خدا کے کسی کو سید کہنا درست نہیں ہے  
 اور دوسرے یہ کہ اور لوگوں سے ممتاز ہو پس ان معنی کریم غیر خدا صلعم کو سید عالم کہنا اور جانا  
 ضرور ہے پس جب یہ قاعدہ درست ہو کہ الفاظ مشترکہ میں ارادہ شرط ہے وہ معنی کہ سوائے خدا کے  
 مخلوق میں ممکن ہوں بولنا درست ہے پس لفظ عبد میں عموماً کیونکر شرک رہا کہ عبدالرسول اور  
 عبد النبی جو کوئی نام رکھے مشرک ہے اس لئے کہ عبد الذریم اور عبد التینا اور عبد العصا زبان عرب  
 میں مستعمل ہے اور شیخ محمد عامر ہمدانی نصاریٰ رحمہ اللہ نے کہ علمائے توحید سے ہیں اسباب میں سالہ  
 لکھا ہے اور سخن رکھا ہے اس نام کو اس لئے کہ الفاظ مشترکہ بے اعتقاد اور نیت اور قرار کے ہر  
 شرک نہیں ہو سکتے ہیں کہ شریعت میں مجاز اور کنایہ اور استعارہ مستحب ہے اور اسی جگہ سے ہے کہ  
 اسمائے پیغمبر خدا صلعم کے مثل ردوف اور رحیم اور تومین اور عزیز اور حق اور عظیم اور خیر اور شکور اور  
 شہید اور سوا اسکے کہ احادیث صحیحہ میں وارد ہیں بہت ہیں اور شرک نہیں ہیں۔ اور اب معنی آلہ کہ یاد  
 شرک اسپر ہے معلوم کرنے چاہئیں پس لفظ آلہ شرع میں معنی معبود برحق اور واجب لذات ہے کہ  
 متصف بجمع صفات کمال اور مقررہ سب نقصان سے ہو گیا کہ تقدیر کبریا میں لکھا ہے الالہ هو  
 المعبود سوا عبد بحق او باطل ثم غلب استعمالہ علی المعبود بحق اور تفسیر حاکمی میں ہے  
 آلہ اسم لذات المعبود فهو ان لو خط فیہ المعنی لم یقصد فاذلک لا یوصف بہ ثم  
 غلب علی المعبود بالحق اور اسی تفسیر حاکمی میں امام غزالی رحمہ سے نقل کیا ہے الالہ هو الحق جو د

کے اسپر پس بدعت ضلالت کہنے سے ثابت ہوتا ہے کہ غیر ضلالت بھی ہیں کہ خلا و رسول اُن سے راضی ہیں جیسے تراویح وغیرہ مثل ترتیب اور کتابت قرآن تعظیم و تلاوتین حد و سرے یہ کہ جو امر قرون ثلثہ مشہور دہا یا بخیر میں مروج ہوا ہودہ قطع نظر حسن وقوع امر سے بدعت نہیں ہے اور جو بعد قرون ثلثہ نکلا وہ بدعت ہے اور یہ سراسر غلط ہے اس واسطے کہ تراویح کو حضرت عمرؓ نے بدعت کہا اور وہ زمانہ صحابہ تھاپس قرون ثلثہ میں بدعت ثابت ہے اور قید رواج بھی مخالف حدیث ہے کہ فرمایا ہے  
الصحابی کالجیہ رہا بقہما اقتدیتمہما ھتدیتم یعنی اصحاب میرے مثل ستاروں کہن جسکی پیروی کرو گے راہ یاب ہو گے اور اگر یہ بات صحیح ہو کہ جو کچھ قرون ثلثہ میں یا نکلا وہ بدعت نہیں تو چاہئے کہ مذہب نوا صلب خارج اور روافض اور رجسٹا و قد ریا اور معتزلہ اور مذہب مخلوق ہونے کلام اہل کایہ سب ضلالت اور بدعت سیئہ ہوں باوجودیکہ اتفاق ہے اہل سنت کا کہ یہ سب مذہب ضلالت ہیں پس قرون ثلثہ میں بدعت حسنہ مثل تراویح و بدعت ضلالت مثل مذہب شیعہ اور نوا صلب و نو موجود ہیں اور یہ بات کہ جو کام بعد قرون ثلثہ نکلا وہ بدعت ضلالت ہے مردود ہے حدیث مثل امتی کھنث غیث لا یدلہی اولھا خیرا و اوسطھا و اخرھا سے یعنی امت میری مثل مینہ کے ہے نہ محام کہ اول بہتر ہے یا اوسط یا آخر پس توقع خیر و سطا و آخر میں بھی ہے یہ بات نہیں کہ بعد قرون ثلثہ خیر نہیں ہی سب ضلالت ہے اور ایسی ہی رد کرتی ہے یہ حدیث من یسنّ فی الاسلام سنّۃ حسنۃ فلہ اجرھا واجر من عمل بها ومن سنّ سنّۃ متبوعۃ فلہ و ذرھا و ذر من عمل بها یعنی جسے نکلا دین اسلام میں طریقہ نیک واسطے اُسکے ہے ثواب اُسکا اور جو کرا عمل کرے اُس پر اور جسے نکلا طریقہ بدیس واسطے اُسکے ہے گناہ اُسکا اور گناہ محل کر نیوالو ک  
اسپر پس تعلیم من سنّ فی الاسلام سنّۃ شامل ہے ہر زمانہ کو اور ایسی ہی دلالت ہے اسپر کہ جو طریقہ نکلا ہر زمانہ میں نیک یا بد ہو گا بے خصوصیت قرون ثلثہ کے اور دلالت ہے اسپر کہ بدعت نیک و بد و نو ہوتی ہیں اور قرون ثلثہ کی نسبت جو خیر ہونا فرمایا ہے اُس سے یہ بات ثابت نہیں ہوتی کہ جو کچھ نئی بات اس زمانہ میں نکلی وہ بدعت ضلالت نہیں ورنہ مذہب نوا  
اور روافض ضلالت نہوتا اور ہونا خیر کا اور نکلا طریقہ نیک کا بعد قرون ثلثہ بھی بموجب احادیث مذکورہ ثابت البتہ پیروی خلفائے راشدین اور صحابہ کرام کی ہدایت ہے بموجب حدیث

اور گھراؤ گھوڑے میں اور ایسے ہی عین انسان اور نظر جن اور جو ممانعت اشتغال ایسے کاموں پر  
 سبب پیدا ہونے و سواس اور منطقت شرک و فساد ہے نہ عدم اصلیت ان چیزوں کی انتہی تو جہت  
 البالغہ لفظاً اور وجہ ثبوت اصلیت ان چیزوں کی بھی نہیں لگتی ہے جسکو منظور ہو دیکھے پس بعض  
 چیزوں پر انہیں سے جو لفظ شرک وارد ہوا ہے جیسے توبیہ اور ذبیحہ اور تمام کو شرک کہا ہے حدیث  
 ابوداؤد میں سو شرک سے مراد افعال مشرکین ہیں جیسے کہا ہے شیخ محدث نے معنی حدیث میں لکھا  
 اکل و شرب و عورت پر واپس شرک سے اور محتاج اسکے نہیں کہ دفع ہر ارض میں مساکر و سادات افعال  
 مشرکین کی کہ اکثر مترس اس زمانہ کے متضمن شرک تھے سبب مثل ہونے کے ہمارے شیاطین پر اور ملا  
 علی قاری کہتے ہیں کہ مراد شرک سے اعتقاد اسکا ہے کہ یہ سبب قوی ہے اور اسکے لئے تاثیر ہے  
 پس یہ شرک خفی ہے اور اگر اعتقاد کرے کہ فقط وہی مؤثر ہے تو شرک جلی ہے اور ابوداؤد میں ہے  
 الطیبر لا شرک لکن یدھبہ اللہ بالتوکل پس اگر حقیقت شرک ہوتا تو توکل سے کیونکر رفع ہوتا۔  
 پس اطلاق شرک اس جگہ مجاز ہے کہ افعال مشرکین اور ان افعال کو کہ جنہیں سبب اعتقاد بدعت  
 شرک تھا شرک فرمایا ہے نہ یہ کہ یہ افعال حقیقت شرک ہیں جیسے اکثر افعال مثل نماز و صبر و حیا وغیرہ  
 کو ایمان یا شیعہ ایمان فرمایا ہے مجاز اگر بے اعتقاد توحید اور رسالت اور معاد کے کہیں کوئی علمائے  
 سلف سے قائل ہوں ہونیکا فقط ان افعال سے نہیں ہوا اسلئے کہ منافقین جہد رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم نماز روزہ اور جہاد ہمراہ رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کرتے تھے مگر مسلمان نہ تھے ان المناکفین  
 فی الذلک الا شغل من النادر فرمایا ہے اور سیطرح فرمایا ہے ان الذین آمنوا و عملوا الصالحات  
 یعنی عطف کیا ہے عمل صالح کو ایمان پر اور اعتقاد اور محو علیہ متاثر ہوتے ہیں ایک نہیں ہوتے پس معلوم ہوا  
 کہ عمل صالح غیر ایمان میں اور سیطرح اکثر ایمان مشرکوں کو معنی بدعت میں اتباس واقع ہوا ہے اور  
 یہ کہ ہر بدعت کو ضلالت کہتے ہیں اور یہ غلط ہے اسلئے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ترویج کو نعمت  
 البعدہ نہ کہا ہے پس معلوم ہوا کہ ہر بدعت قبیح اور ضلالت نہیں ہے بلکہ میں بھی ہے جیسے ترویج  
 اور سیطرح حدیث ترمذی اور ابن ماجہ میں ہے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے من ابدع بدعت  
 ضلالة لا یرضاها اللہ ورسولہ کان علیہ من الاثم مثل اثم من عمل بها یعنی جسے نکالی  
 بدعت ضلالت کہ نہیں پسند کرتا اسکو خدا اور رسول اسکا ہوگا اور پائے گناہ مثل گناہوں عمل کرنے والوں

غلط ہونے پر  
 دفع کرتا ہے  
 اللہ سبحانہ و تعالیٰ  
 کا حکم ہے

مفہوم سنائی  
 ہر توجہ میں  
 ہیں دو چیزیں  
 ۱۔ ۲۔

۱۔ ۲۔  
 ۱۔ ۲۔  
 ۱۔ ۲۔  
 ۱۔ ۲۔

بجائے

پہنٹی مین اور پورب مین غرارہ دار اور کابل مین اکثر لوگ چھنے اور لمبی مین اکثر صدیران اور نگالہ  
 مین ساڑھیان پہنٹی مین اور کشمیر مین عورتین گرتے پہنٹی مین اور دہلی اور کنگنوں مین انگلیا کرتی پہنٹے  
 کی رسم ہے اس رسم مین کوئی نئی بات نکالنی مخالف رسم قوم بدعت نہیں جب تک مخالف دین  
 نہ ہو یعنی لباس مشکبہ نہ ہو اور سرف بھی نہ ہو اور ستر عورت بھی نہ ہے اگر اسکے خلاف ہوگا جو حکم دین  
 ہے تو بدعت سیئہ ہو جائیگا جیسطح طعام شادی مین رسمین مختلف مین میوات مین شکرانہ ہوتا ہے  
 اور دہلی مین پلاؤ وغیرہ کی رسم ہے اور مارٹوا مین شیرہ پوری اسمین کوئی امر نکالنا خلاف رسم و عادت  
 قوم بدعت نہیں البتہ جو احکام کھانے سے متعلق مین از روئے حرمت اور کراہت اگر وہ پائے  
 جائیں کسی ترکیب مین مثل خزا و سحر اور سکر کے تو بدعت سیئہ ہے جیسے مٹری پورب مین  
 اور رٹری جو مثل دیہ کے میوات مین کھاتے پکاتے مین بدعت نہیں۔ اس قدر یاد رکھنا چاہئے  
 کہ رسم اور رواج مباحہ مین کوئی بات نئی نکالنی مخالف رسم کے بدعت نہیں جب تک مخالف حکم  
 دین نہ ہو۔ اور احداث یعنی نیا نکالنا ہر امر مین دو طرح ہوتا ہے ایک یہ کہ جو اصل مراد اُس کام سے  
 ہے فوت ہو جاوے مثلاً قینچی کہ مطلب اُس سے کترنا کپڑہ دکا غذا وغیرہ کا ہے اگر کوئی ایسی ترکیب  
 نکالے کہ اُس سے کچھ کترانہ جائے اور مطلب اصلی اُس سے جو تھا منقود ہو تو اسکو قینچی نہیں کہنے کے  
 گو صورت قینچی کے کچھ باقی رہے۔ دوسرے یہ کہ جو مراد اُس سے ہے وہ بوجہ حسن ظہور مین آئے مثلاً  
 قینچی ایسی ترکیب کی نکالے کہ دونو حلقے باہم ملکر مختصر ہو جائیں اور کترنے کپڑے وغیرہ مین بہت  
 چاق ہو تو بہت تخفہ قینچی کہینگے جیسے معالجہ اصول یونانی مین پہلے سہل مقنویا اور ایلوے وغیرہ  
 کا تھا بعدہ نقوع المتاسر مع سنا وغیرہ نکلا مگر اسکو مخالف اصول یونانی نہیں کہتے اسلئے کہ تقنیہ  
 اخلاط جو اُس سے مقصود تھا اس سے بخوبی حاصل ہے پس جب احداث دو طرح کا تھا اسلئے  
 جناب رسالت آب قایل اوقیت جوامع الکلم نے اُس احداث کو مشح کیا اور فرمایا ایس مین  
 اگر یہ نغزائے توکل محذات مثل تراویح وغیرہ بدعت سیئہ ہوتی اب مالیس نہ کہنے سے معلوم ہوا  
 کہ جو کچھ مخالف امر دین نہیں ہے بلکہ موافق اور مؤید ہے جیسے تراویح اور نقدہ اور نحو اور طرق ذکر ادا  
 مثل اور مراقبہ اور محاسبیہ وہ مقبول اور نیک مین اور جو کام مخالف امر دین ہے جیسے مذہب  
 ردافض اور خراج اور دیگر اہل بدع اور اہوا کا وہ ناسقوب اور مردود ہے اور غلط ہوئی یہ بات کہ

کے اور تابعین اور تبع تابعین کے واسطے یہ بات ثابت نہیں ہوتی کہ انکی کل پیروی ہدایت ہو اور بہتری زمانہ سے یہ بات کچھ ضرور نہیں ہے کہ اس زمانہ کے محترفات بھی سب نیک ہوں پس یہ عقیدہ سراسر غلط ہے اب معنی بدعت ضلالت کے کلام شارح سے سمجھنے چاہئیں موافق اقوال علماء اہل حق کے تیس صحیح بخاری اور مسلم میں ہے کہ فرمایا رسول خدا صلعم نے من احدث فی امرنا هذا ما لیس منہ فهو رد یعنی جس نے نئی نکالی چیز کا کام ہمارے اس کام دین کے وہ چیز کہ نہیں ہے اُس میں سے پس وہ مردود ہے اور احداث کے لئے کوئی زمانہ مقرر نہیں فرمایا قرون ثلثہ ہوں یا بعد قرون ثلثہ چنانچہ جملہ سمیہ دلالت اسی دوام اور استمرار پر کرتا ہے اور اسی وجہ سے عمر بنی نے تراویح کو بدعت نیک کہا اور ایسی ہی تعظیم محدث کی ہے لفظ سن کے ساتھ کہ کوئی کسی زمانہ میں ہو اور مرنے والا ہے مراد امر رسالت اور دین ہے بدلیل حدیث تابیر النخل کے چنانچہ فرمایا ہے انتم اعلو بامول دنیا کم فاذا منتم کم من دینکم فخذوا اور ایسے ہی قصہ بریرہ میں فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اپنے خاوند کو اختیار کرے اور جب سنے پوچھا کہ یہ حکم رسالت ہے یا سفارش اور صلاح تب فرمایا کہ حکم رسالت نہیں ہے مشورت اور مصلحت ہے خواہ قبول کر خواہ نہیں اور دین کے معنی جزا کے ہیں اور جب پیغمبر کا کام حکم کرنا ایک کام کہے اور اس پر شہادت دینی یا منع کرنا ایک کام کہے اور اس پر ڈرنا جیسے قرآن میں ہے اِنَّ اَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُوْنَ لَقَدْ جِئْتُمْ مَعِیْ حَقُّوْنَ ہ اسلئے احکام رسالت پیغمبر خدا صلعم کو احکام دین کہتے ہیں پس مراد امرنا ہمارے وہی کام دین کے ہیں جو منصب رسالت سے فرمائے ہیں انہیں نئی بات مخالف اُن کاموں کے نکالنی بدعت سنیہ اور ضلالت ہے اور موافق اور مؤید انکی بدعت حسنہ ہے اور نئی بات نکالنی کاموں رسم اور عادات مباحہ غیر دین میں داخل بدعت نہیں خواہ وہ رسم و رواج کسی قوم کا ہو خواہ کسی شہر کا اسلئے کہ ہر قوم اور ہر ملک میں مجاہد رسوم اور عادات ہیں جیسے کھانا شب دیگ کا یا پینا ہر وقت چادر کا عادت اہل کشمیر ہے اور کھانا ہر کی دال اور خشک کا عادت اہل بنارس اور مچھلی خشک کھانا عادت بنگالیوں کی ہے یا پکانا بڑی خشک کاشا میں واسطے مہمانوں کے رسم اہل خطہ ہے آبیطج ہر ملک میں کھانے پینے اور لباس اور شادی اور عقیقہ میں ہر ایک قوم کی مجاہد ایک عادت اور رسم ہے چنانچہ سیوات میں اکثر عورتیں تنگ پائیامہ

تم قریب جانتے ہو  
لیفٹ دین کے کار پر  
کو اور جیب میں  
حکم دین کسی  
دین کے کام کا  
پس نہیں کوئی کسی

عہ  
نہیں بولتے ہیں  
گورڈنے والا اور  
خوشخبری سنانے  
والا واسطے قوم  
ایران والے کہتے





برنیا امر واقع امر دین ہو یا مخالف وہ بدعت سیئہ ہے اسلئے کہ اگر یہ مطلب ہوتا تو مائیس نہیں فرماتے  
 من احداث فی امرنا ہذا الفرض کا کافی تھا پس مراد مائیس منہ سے وہ ہے کہ مؤید و موافق ہوں  
 مسلمہ دین کے نہ ہو بلکہ مخالف ہو ورنہ جب ایک امر بننا نکلا تو بعینہ وہ پہلا امر نہیں رہتا بلکہ کوئی  
 خصوصیت زمانی اور مکانی اور تخصیص وضع وغیرہ اسکے ساتھ درج بھی ہوگی وہ اگر موافق اور مؤید  
 اور دین نہ ہو بلکہ مخالف ہو تو مردود دین اور بدعت سیئہ ہے اور عبادات اور سے حدیث آیا کہ وہ  
 محدثات الامم میں وہی اور مراد ہیں کہ مخالف احکام رسالت ہوں ورنہ تراویح بدعت حسنہ اور  
 سنت ہوتی اور حضرت بلال رضی اللہ عنہ جو دو رکعت نماز بعد وضو نئی پڑھنی شروع کی تھیں بے قیام حضرت  
 مسلم کے سنت تقریری نہ ہوتیں پس جب نماز جنس عبادت سے تھی اور عبادت ایک امر دین سے  
 ہے کچھ تعین زمان اور تعداد رکعات اور تخصیص وضع جسات سے بدعت ضلالت نہ ہوئی اسلئے کہ  
 یہ خصوصیات محدثہ اسکو عبادت ہونے سے خارج نہیں کرتے نہ کچھ مخالفت امر دین میں ان عبادات  
 سے پیدا ہوتی ہے کہ مائیس منہ میں داخل ہوں اور بدعت ضلالت تصور کئے جاوے اور اسی جگہ سے  
 مولوی رفیع الدین صاحب نے اپنے فتوے میں لکھا ہے کہ طعام فاتحہ بزرگوں میں بے شبہ اگر تخمین  
 ہے اور تخصیص اکولات کی جیسے فاتحہ شیخ عبدالحق اولہ صاحب کربف اور فاتحہ امام حسین رضی اللہ عنہ میں فعل  
 مخصوص باعث منع نہیں ہو سکتا ہے یہ خصوصیات قسم عرف اور عادت سے ہیں چنانچہ تخصیص  
 کچھ ٹوکے کی فاتحہ جناب امام حسین رضی اللہ عنہ میں در مختار میں ہے اور تخصیص آنحضرت مسلم کی  
 بیچ ذبح جانور اور تقسیم گوشت کے ساتھ دوستانہ خدمت کبریٰ رضی اللہ عنہا کے حدیث صحیح سے  
 ثابت ہے فقط اور شاہ عبدالغفر صاحب نے فتوا ہی جواز عرس میں لکھا ہے کہ بیہشت مجموعی جو بہت  
 سے آدمی جمع ہو کر ختم کلام اللہ کرتے ہیں اور فاتحہ شیرینی یا کھانے پر دیکر تقسیم کرتے ہیں یہ معمول  
 زبان پیغمبر خدا صلعم اور خلفائے راشدین میں نہ تھا اور اگر کوئی کرے تو کچھ ٹوکے نہیں کہ اس میں کچھ قباحت  
 نہیں بلکہ فائدہ مندوں اور مردوں کو حاصل ہے اور مولوی رفیع الدین صاحب نے لکھا کہ امداد و ہمداد  
 ختم و طعام بدعت مباح ہے کوئی وجہ قباحت کی نہیں ہے اور اسی جگہ سے منع کرنا حضرت عمر رضی  
 اللہ عنہ کو مسجد میں آنے سے واسطے نماز کے بدعت ضلالت نہوا بلکہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرمایا  
 کہ اگر عورتوں کو اس صفت پر جناب رسول مقبول بھی بھیجتے تو منع فرماتے باوجودیکہ حضرت کے

موسیقی و نیرنگات و طلسمات وغیرہ میں کچھ بدعت نہیں یہ نادانی اور غلط فہمی ان لوگوں کی ہے بلکہ حکم رسالت اور دین ہر چیز سے خواہ قسم لباس طعام سے ہو یا کسی علوم و صنائع سے ایک طرح کا علاقب رکھتے ہیں وجوب اور امتناع اور اجاحت سے مثلاً لباس میں بقدر ستر عورت فرض ہے اور درازی جامہ اسقدر کہ ٹخنے ڈھک جائیں بطریق کبر منع ہے اور ٹخنے سے اونچا مباح ہے اس طرح لباس ریشمی اور معصفاؤ زعفرانی مردوں کو حرام ہے اور علیٰ ہذا القیاس بہت سارے احکام لباس ہیں کہ کتب فقہ اور حدیث میں موجود ہیں اب اگر کوئی ایسا لباس نکالے کہ اس میں ستر کھلا رہتا ہو البتہ بدعت ضلالت ہے جیسے بعض فقہار رسول شاہی وغیرہ رکھتے ہیں یا ایسا لباس نکالے کہ اس میں اسراف ہو یا بتجتر اور کبر کے لئے بہت مروجہ ہونے والی بدعت سیئہ کی ہو گا اور اس طرح احکام طعام میں اگر کوئی ایسی کیسے کھانا پکا دے کہ چیز تقریباً ہو البتہ بدعت سیئہ کی یا مثل ہنود کے برہنہ سر اور بدن ہو کہ کھانا اختیار کرے یا تبرکب مجسم خوان میں یا انواع لمحوہ کثیر خور اپنے رو برو کھل کھانا بنجا دے یا ترک طعام قلیل کسی ترکیب سے ہتھ کرے کہ عبادت وغرضہ ادا کرنے میں قصور واقع ہو یہ بدعت سیئہ ہیں اور کھانے میں لباس زیادہ بدعا نکلتی ہیں مقدار طعام اور جنس طعام اور کھانا بخت پنا و طریق اکل میں خور کرنے سے معلوم ہوتی ہیں اور منامات اور علوم کا حال یہ کہ اگر وہ ممنوع ہے شرفا مثل نجوم اور موسیقی اور مصوری تو اس میں نایکانا اور باجو نکا اور قواعد نجوم اور تصویر کا بطریق اولیٰ بدعت ضلالت ہے اور اگر وہ علوم اور منامات قسم لہو و لعب سے ہیں مثل طلسم اور نیرنج وغیرہ کے تو زیادتی ایسے کاموں میں ساتھ نکالنے نئی باتوں کے ظاہر بدعت سیئہ ہے اگر وہ صناعتیں امور مباحہ سے ہیں مگر کچھ منفعت نہیں جیسے نقاشی زرگری گچکاری کہ ان سے کچھ فائدہ مرتب نہیں بجز زہمت خاطر یا زینت اور افتخار کے پس ایسے کاموں میں کمال پیدا کرنے اور ایجاد کرنے نئی باتوں کو بجز کھونے عمر کے لہو و لعب میں اور کیا کہہ سکتے ہیں اور نکالنا لہو و لعب کا بدعت سیئہ ہے اور اگر وہ کام امور مباحہ نافعہ سے ہے جیسے بخاری خیاطی وغیرہ تو اس میں اگر کوئی بات ایسی دعا کی نکالے کہ حسین کام بنوانے والے کو نقصان پہونچے تو وہ بدعت ضلالت ہے مثلاً اگر خیاط ایسی قطع کپڑوں میں نکالے کہ اسراف ہو یا نقصان سلانے والی کا یا اطلس کی ٹوپی مردوں کے لئے سینہ ایجاد کرے تو یہ بدعت سیئہ ہے اور خور کرنا چاہئے کہ جارہ میں جو شہ رانٹ کو دین میں مقرر ہیں کہ اجرت معلوم ہو مچھولی نہ ہو اور وہ اجرت محل مزدور سے نہ پیدا ہوئی ہو اور ایسے کام پر کہ

بعض صحابہ نے پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ جب قرآن اور حدیث میں نہ پاؤں لگاؤ اجتہاد برائی  
 اور اپنے فرمایا ہے کہ **لَا تَجْعَلُوا دُورَ رَسُولِ اللَّهِ وَلَا دُورَ بَيْتِهِ وَلَا دُورَ أَهْلِ بَيْتِهِ وَلَا دُورَ أَهْلِ بَيْتِهِ**  
 جو منکر قیاس میں انکا مذہب اہل سنت کے نزدیک مردود ہے چنانچہ انہوں نے بھی بعد مقید  
 ہونے کے توبہ کی ہے اور ایسے ہی بیح قرآن اور اجرت کتابت قرآن پر یعنی بدعت حسنہ ہے  
 کہ بعد زمان خلفائے راشدین یہ امر نیا نکلا اور صحابہ و تابعین اسکو برا جانتے تھے اور امام اعظم  
 رحمہ اللہ علیہ و انکے استاد امام غنوی کردہ فرماتے تھے چنانچہ فتح العزیز میں بیح تفسیر آریہ و یکنون  
 اَلْكِتَابُ بِاَيِّدِيهِمْ ثُمَّ يَقُولُ لَنْ لَهَذَا امِنْ عِنْدِ اللَّهِ لَيْسَتْ رَايَهُ عَمَّا قِيلَ لَمْ يَنْبَغِ  
 حال مفصل لکھا ہے کہ زبان صحابہ میں قلم دات منبر پاس رکھتے تھے ہر کتاب قدرے قرآن لکھتا  
 تھا اس طرح قرآن لکھا جاتا تھا اور اقبال صحابہ و باب منہج قرآن اور منافعت اجرت پر لکھنے قرآن  
 کے اُسین مذکور ہیں اور آخر میں یہ بھی لکھا ہے کہ یہ بدعت حسنہ ہے اور ایسا ہی حال ہے اجرت  
 تعلیم قرآن و حدیث اور فقہ اور اذان دینی اور نماز پڑھانے اور خطبہ نکاح پڑھانے کا اور اجرت  
 قضا اور افتا اور حساب اور تحصیل خراج اور عشر اور زکوٰۃ کا کہ زبان سابق میں یہ کام حسبہ  
 شد لوگ کرتے تھے اور سلاطین عادل مال سلیم سے کچھ دیتے تھے نہ بطور مزدوری کے بلکہ بطور امانت  
 کے اور اجرت لینے کو عبادت کے کام پر حرام کہتے تھے اور متاخرین علما جو اسکو جائز کہتے ہیں وہ  
 اس اجرت کو بعض حاضر رہنے مکان خاص اور زمان معین کے مباح کہتے ہیں نہ مقابل عبادت  
 کے اسلئے کہ جب محض ثواب کی نظر سے کوئی قرآن پڑھانے والا نہ بلا کہ تمام دن پڑھاوے اور  
 اجرت دیکر سیکھا نہ جاوے تو قرآن پڑھنے سے لوگ محروم رہتے ہیں کہ عمدہ عبادت اور جہد دین کی  
 ہے اور جب قرآن پڑھا فقط عبادت ہے اور ایک مکان خاص میں بیٹھنا اور وقت معین پر  
 حاضر رہنا عبادت نہیں بلکہ امر مباح ہے اسلئے اجرت مقابل اس تعین زمان یا خصوصیت مکان  
 کے ہے نہ مقابل قرآن پڑھانے کے اور ایسا ہی حال اذان اور امامت کا ہے پس یہ بدعت حسنہ  
 ہے اسلئے کہ مخالف امر دین کے نہیں بلکہ مؤید دین ہے کہ بغیر اسکے بہت سارے کام دین کے محفل  
 اور خوابتے ہیں اور اس جگہ بعض لوگ کہتے ہیں کہ نئی باتیں نکالنی امر دین میں بدعت مردود  
 ہیں اور لباس اور طعام اور رضا مائیں مثل نقاشی و زر گری خیاطی وغیرہ اور علوم غیر دین میں مثل

نہی عقل سے  
اجتہاد کردہ

سب قرین  
ثابت ہیں  
اللہ کے جسے  
توفیق دی اس  
سوال امر مسلم  
ہے

عبدالسلام نے کتاب قواعد میں کہ برکت واجبہ یا حرام یا مستحب یا مکروہ یا مباح اور طریقہ اسکے معلوم کرنا یہ ہے کہ پیش کیا جائے برکت قواعد شریعت پر اگر داخل قواعد یا واجبہ ہو تو واجبہ اور جو داخل قواعد تحریم ہے تو حرام ہے اور جو داخل قواعد کراہت اور مذہب ہو تو مکروہ اور مذہب ہو تو مذہب اور داخل اصول مباح ہے تو مباح ہے پس شغل علم نحو کہ جس سے معنی قرآن اور حدیث سمجھے جاتے ہیں واجب ہے اسلئے کہ حفظ شریعت واجبہ اور وہ بغیر اسکے ممکن نہیں اور جو چیز کہ بغیر اسکے اتمام واجب ہو سکے وہ بھی واجب ہوتی ہے اور سیطرہ واجبہ علم اصول فقہ اور کلام کرنا جرح اور تعدیل میں اور صبر کرنا صحیح اور تقیم کا اور یاد کرنا غریب الکتاب اور سنت کا لغت سے اسلئے کہ حفظ شریعت فرض کفایہ ہے اور غیر ان کاموں کے ممکن نہیں اور نہ اسب قدریہ اور جبریہ اور مرحبہ اور مجسمہ بدعت حرام ہیں اور رد کرنا ان بدعات کا واجب اور تعمیر سرائون اور درسون اور تراویح اور علم دقائق نقوٹ اور کام نیک کہ نہانہ سابق میں نہ تھا اور محفل علماء و سلفے تحقیق مسائل دین کے سب بدعات مذہبہ میں اور زخارف ساجد اور نزولین مصاحف برکت مکروہ ہے اور ہاتف بعد نماز فجر اور عصر اور سعت اکل حلال اور لباس اور مکان میں برکت مباح ہے اور روایت کیا ہے یہی نے بسند صحیح مناقب شافعی کے کہ کہا امام شافعی نے کہ محدثات امور و طرح پرہیز ایک وہ کہ نیا نکلا اور نیک ہے بلا اختلاف یہ برکت محدثہ غیر مذمومہ ہے کہ جیسے کہا عمر بن الخطاب قیام رمضان کے کہ نعمت البدنہ ہے یعنی یہ محدث ہے کہ پہلے نہ تھی اور نیک ہے فقط میں کلام ابن عبد السلام اور امام شافعی رحمہما کا باطل کرتا ہے اسکو ہر بدعت ضلالت ہو اب ذکر ہی سند معنی حدیث کا جو مذکور کئے گئے کہا حافظ ابن حجر عسقلانی نے یہ صحیح فتح البین شرح اربعین امام نووی کی شرح حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا میں قالت قال رسول الله صلعم من أحدث اى انشا واخترع من قبل نفسه فى امرنا اى شأنا الذى نحن عليه وهو ما شرعه الله ورسوله واستمر العمل به ومن ثم جاء فى روايته ديننا والمراد الحكم هذا ما ليس منه مما ينأ فيه ولا يشهد له شئ من قول علي وادلته فهو د اى مردود على فاعله لبطانته وعدله لا اعتداده سواء كانت ضا لما ذكر لعدم مشروعية بالكلية او لاخلال بشرطه او مراكنه عبادۃ كان او عقدا او للزيادة على المشروع اولاد تكا به منها وفيه الى آخره چنانچہ خلاصہ ترجمہ سکا یہ ہے کہ

اس میں محنت بھی ہوا دودھ کام مباح ہو فرض ہو تو مثل نماز وغیرہ کے پس اگر کوئی ایسے کام پر اجرت لے  
 کہ اس میں یہ شرطیں ہوں بلکہ کوئی بات اپنی طرف سے ایجاد کرے مثلاً اپنی حرمت اور وجاہت کے  
 سبب جو کام کرے اس پر اجرت لے اور کہے کہ یہ خود میری متعال نگہداشت مزاج حاکم ہے یا اگر  
 کو درست سمجھ کر اجرت صلح متفاہتین کے لیے پس یہ اجرت بدعت سیئہ ہے اور سیطرح بیجا اور قمار  
 اور کھانا و شکر وغیرہ معاملات کی شرائط اور تحنات دین میں مقرر ہیں اگر کوئی شخص کوئی اور  
 بات نکالے کہ دین میں شارع سے مقرر نہیں اسکو جائزے اس امر کے کہ شارع سے مقرر ہے شرط  
 یا رکن اس کام کا سمجھے یا کسی شرط اور رکن غری کو غیر معتبر سمجھے مثلاً شور کی یا غلام جلاگے ہوئے  
 کی بیع کرے اور یہ کہے کہ سو میں منفعت ہے اور بیع اس چیز کی جس سے منفعت بدست ہے اور  
 مفروضہ خارج ملک سے نہیں ہوتا ہے اور بیع ملک جائز ہے یا شے غیر مقبوضہ کو بعد خرید کے بیچے اور کہے  
 کہ خریدنا جائز ہے قبضہ کے ہے یہ سب بدعات سیئہ ہیں اور سیطرح بیع سلم میں اگر وقت مشکوک  
 رکھے کہ بیع رمضان میں یا ذی الحجہ میں لے لڑ لگا یا یہ کہے کہ نماز ہے رکوع ہو جاتی ہے کہ قیام سے  
 سجدہ میں جب آدمی جاتا ہے تو حالت رکوع از خود ادا ہو جاتی ہے پس جس کام میں کہ حکم شارع  
 سے مقرر ہے اسکی خلاف کوئی بات ایجاد کرے بدعت سیئہ ہے اور اکثر صناعات اور معاملات  
 وغیرہ میں کچھ نہ کچھ حکم شارع سے لگا ہوا ہے پس اس میں خلاف اسکے نئی بات بدعت مردود ہے  
 گروہ لوگ جنکو آگاہ کرنا بدعات سیئہ پر کچھ مقصود نہیں بلکہ مطلب اصلی گھٹانا محبت اور عظمت  
 انبیاء اور صلحا کا ہے بجلکہ شرک و بدعت عوام الناس کے دلوں میں سے وہ ایسی بدعات کو ظہور  
 ظاہر کرتے بلکہ اکثر باتیں جنکو علماء اہل سنت مباح اور نیک کہتے ہیں یا داخل رسم و عادات ہیں  
 انکو بدعت کہہ کر لوگوں کو انبیاء اور اولیاء سے متفر کرتے ہیں اور یہ نہیں غور کرتے کہ محبت اور عظمت  
 مخلصان خدا کی دل میں سے کم ہونی باعث کم ہونے محبت خدا کا ہے پس ظاہر ہوا حدیث ترمذی  
 اور حدیث من سن فی الاسلام اور اثر عمر رضی اللہ عنہ سے کہ بدعت نیک اور بدو طرح کی ہیں اور بدعت بلاوا  
 مردود ہے کہ مخالف حکم شارع اور احکام رسالت ہوا اور جو بدعت مؤید اور موافق احکام دین ہے  
 وہ سنت ہے مثل تراویح کے یا واجب مثل غوا و نقہ و خیر کے یا اب بیان کئے جاتے ہیں اس پر  
 اقوال علماء سلف کے سنداً جو مذکور ہیں ہر ایک میں لخصاً اور ملحقاً تھا ہے ابو عمر عبد العزیز بن



ہے اور نیک رہی رد و بدل انکی یہاں تک کہ کھول دیا اللہ نے سینہ زید ابن ثابت کا جیسا کھولا تھا سینہ  
ابو بکر اور عمر رضی اللہ عنہما کا اور ایسے ہی معاملہ عرض کا ہے حج جمع کرنے کو کون کے واسطے تراویح کے مسجد  
میں باوجود ترک فرمانے پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے چند شب کر کے اور کہا عرض نے نعمت البدنۃ ذہ یعنی اگرچہ  
یہ کام نیا حادث ہے مگر مرد و نہین ہے بسبب مخالفت کے بلکہ موافق دین ہے کہ ترک پیغمبر خدا صلی اللہ  
علیہ وسلم کا خوف فرض ہو جانے سے تھا اب بسبب وفات آپ کے وہ خوف جاتا رہا فقط اور کہا امام  
شافعی رحمہ اللہ نے جو بات نئی نکلے اور مخالف کتاب یا سنت یا اجماع یا اثر کے پس وہ بدعت ضلالت  
ہے اور جو بات نئی نکلے نیک اور نہین مخالف کتاب اور سنت اور اجماع اور اثر کے پس وہ بدعت نیک  
ہے اور کہا علامہ ابو شامہ نے کہ نہایت حق کام یہ ہے کہ نگاہ پر زانہ ہمارے کے جو کیا جاتا ہے ہر  
سال موافق یوم پیدائش صلی اللہ علیہ وسلم کے صدقات اور نیکیوں سے ساتھ اظہار خوشی اور زینت  
کے پس تحقیق یہ کام بسبب پیونچنے احسان کے نظر کو مشرعت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم ہے اور عظمت اور جلالت  
انحضرت بھی پیچ دل کرنے والے اس کام کے اور اے شکر حق تعالیٰ بھی ہے اور پیچھے ایسے  
رسول رحمۃ اللعالمین کے۔ اور بدعت سیئہ وہ ہے جو مخالف اسکے ہو صریحاً یا التزاماً اور یہ بدعت کبھی حرام  
ہوتی ہے اور کبھی مکروہ اور کبھی طاعت اور قرب آور کہا حج شرح روایت مسلم کے من عمل منکم عملاً  
لیس علیہ امرنا ای حکمنا واذننا بخلافہ الی اخرہ خلاصہ ترجمہ سکا یہ ہے یعنی جسے کام کیا ایسا  
کہ نہیں ہے امپہر حکم ہمارا اے حکم اور اذن ہمارا خلاف اُسکے ہے اسی جگہ سے خوش ہوے رسول خدا صلی  
اللہ علیہ وسلم بسبب لینے خالد کے علم کو غزوہ مؤنہ میں باوجود عدم حکم کے اور تعریف کی انکی اس  
کام پر پایئے کہ یہ مصلحت عام تھی موقوف حکم خاص پر نہ تھی۔ اور ایسا ہی حکم ہے کل تخصیصات کا ساتھ  
دلائل عام کے اسلئے کہ آپ حکم شائع ہے خلاف حکم نہیں ہے جیسے کہ تعریف کی رسول مقبول صلی اللہ  
علیہ وسلم نے بلال رضی اللہ عنہ کی دو رکعت نماز پر بعد ہر وضو کے باوجود یکہ آنہوں نے نہیں سیکھا تھا رسول مقبول  
صلی اللہ علیہ وسلم سے بلکہ استنباط کیا تھا مطلق حکم نماز سے فقط اور لکھا ہے فتح البین میں حافظ ابن حجر  
نے حج شرح حدیث آیا کہ وہ محدثات الامم فان کل بدعة اور بدعت کے لغت میں یہ ہیں کہ  
نئی نکالی جاوے ایک چیز بے مثال سابق جیسے فرمایا ہے بیع السموات والارض یعنی موجد زمین اور  
آسمان کا بے مثال سابق۔ اور شرع میں وہ چیز کہ نئی نکالی جاوے خلاف امر شائع کے اور مخالف لیل

کہ جس شخص نے نکالی نئی بات اپنے دل سے احکام خدا اور رسول میں مخالفاً احکام شرع پس وہ مردود ہے  
 بلکہ جو کہ ہو مخالف مردین میں بسبب غیر مشروع ہونے اسکے بالکل یا بسبب خلل کسی شرط یا رکن کے  
 عبادت ہو یا کوئی عقد معاملہ یا بسبب زیادتی کے کسی امر مشروع پر جیسے نازبے وضو کے یا بسبب مرکب  
 ہونے اسکے غیر مشروع سے یا واقع ہونے سے غیر مشروع میں جیسے نازبے مضمون کے یا حج ساتھ حال  
 حرام کے یا ذبح منصوب کا یا امٹکاف ساتھ کبیرہ گناہ یا زنا یا کذب یا بیعت یا ایک شخص کے اور دوسرے  
 وہ امر کہ نہی انہیں بسبب امر خارج کے ہے موافق اسے ضعیف کے بعض لائل سے بخلاف ان کے کہ نہی  
 جنہیں بالذات ہے پس تحقیق وہ باطل کرتی ہے اسکو جیسے ذبح کرنا احرام والے کا صید کو یا پھانسی  
 کا بلا غدر پس نہ مسح کرے اسپر اور جلع روزہ دار کا اور حاجی کا پہلے حلال ہونے سے اور وہ جو نہ مخالف  
 ہو کسی امر میں کے اسطرچہ کہ شاہد ہوں اسکے لئے اذکار شرعی یا قواعد شرعی پس وہ مردود نہیں ہو بلکہ  
 مقبول ہے جیسے بنانا سراون کا اور انواع نیک کام کہ پہلے نہانہ میں تھے پس یہ موافق امر شریعت  
 ہیں اسلئے کہ صنیع امر معروف اور معاونت بر او تعوی پر حکم ہے شریعت میں اور جیسے تصنیف علوم نامہ  
 شرعی میں اور ثابت کرنا قواعد شرع کا اور نکالنا تفریعات کا اور بیان کرنا حکم انکا اور تفسیر قرآن اور  
 حدیث اور گفتگو اسانید میں اور تدوین اور تہج کلام عرب اور استخراج علوم مثل خواہ معانی اور بیان  
 کے اور مانند اسکے سب نیک ہیں کہ معین میں معرفت معانی قرآن اور حدیث میں پس حکم مامور ہیں ہر ایک  
 ایسے ہی تفریع اصول و فروع اور ضروریات علم حساب وغیرہ نیک ہے اور ایسی ہی کتابت قرآن ہے  
 اور تعین اور تدوین ہر ایک اور تصنیف انہیں اسلئے فریاد فیض کے اسلئے کہ نہایت اہلی دین ہے ایک  
 حاسطہ یا کئی واسطے سے پس یہ کام مقبول اور شاب اور مدوح ہیں اور مثال ان سب کی معاملہ ابو بکر  
 صدیق اور عمر فاروق اور زید بن ثابت ہے رضی اللہ عنہم پیچ جمع کرنے قرآن کے جب کہا حضرت عمرؓ  
 نے جناب ابو بکر صدیقؓ سے واسطے لکھنے قرآن شریف کے بسبب خوف مندرس ہو جانے قرآن کے  
 مرجانے صحابہ کرام سے جب بیعت واقع ہوا قتال دن یا مہر کے پس توقف کیا حضرت ابو بکرؓ نے  
 واسطے ہونے اسکے بصورت بدعت پھر کھول دیا اللہ تعالیٰ نے سینہ اسکا اور ظاہر ہوا کہ مرجع اسکا طرف  
 دین کے ہے اور یلہ خارج دین نہیں پھر بلا زید بن ثابت کو اور حکم دیا ساتھ جمع کرنے قرآن کے پس  
 کہا زید بن ثابتؓ نے کہ کیونکر کرتے ہیں آپ وہ کام کہ نہیں کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پس فرمایا کہ تحقیق یہ حق

سے ائمہ علیہ السلام کے کہ میان کیا استجاب اور استحسان اسکا بہت علما اور ائمہ دین سے مثل ابوہریرہ  
 سخاوی اور ابن جری اور ابن کثیر اور ابن دحبہ اور ابوشامہ شیخ نووی اور ابن جوزی اور ابن طبری  
 اور ابن قفل اور شیخ ابی عبداللہ بن محمد بن ابن نعمان اور جمال الدین عجمی اور یوسف حجار اور یوسف  
 ابن علی بن زریق اور ابوبکر حمادی اور اباموسیٰ زرہولی اور ابن بطاح اور مخلص کنانی اور ظہیر الدین  
 ابن جعفر اور نصیر الدین اور شیخ عمر موصلی اور صدر الدین بن عمر کہ ان سب علمائے ثابِت کیا ہر  
 حسن اسکا دلائل سے اور ایسا ہی امام غزالی رحمہ اللہ نے احیاء العلوم میں لکھا ہے کہ موافقت کرے  
 قوم کی بیچ قیام کے جب کھڑا ہو ایک آئین سے وہ جسے یا اختیار کر کھڑے ہوئے لوگ واسطے  
 اسکے پس ضرور ہے موافقت سے یہ آداب میں محبت کے اور ایسے ہی دور کرنا حمامہ کا ہے واسطے  
 موافقت صحابہ وہ جسے کھڑے ہمارا اسکا اور آثار انا کثیرا جب بھاڑ ڈالے وہ کثیرا یہ موافقت  
 حسن محبت سے ہے اور مخالفت موجب حیا حدیث میں ہے لکن قیام رسم ولا بدل من مخالفة  
 الناس باخلافتھما۔ خاص کر ان مخلصین میں حب حسن معاشرت ہو اور خوشی دل اور یہ کہنا کہ بہت  
 ہے اور تھا زائد صحابہ میں پس نہیں میں کل مباحات منقول صحابہ سے اور سوائے اسکے نہیں کہ  
 مخدود وہ بدعت ہے جو ماحم سنت مشورہ ہو اور نہیں ہے کچھ منقول نہیں سے اس میں پس قیام وقت  
 داخل ہونے کیلئے غمی عادت عرب کی بلکہ نہ تھے صحابہ کھڑے ہوتے پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے  
 بھی بعض حال میں جیسے روایت ہے انس سے لیکن جب ثابت نہیں اس میں نہیں عام تو نہیں دیکھتے  
 ہم کچھ خوف اس میں بیچ ان شہروں کے جہاں عادت قیام ہے واسطے اکرام آئینوں کے تحقیق نقد  
 اس سے حرمت اور اکرام اور خوش کرنا دل کا ہے اور ایسے ہی تمام اقسام مساعادت ہیں جب قصد  
 اُسے طیب القلب ہو اور عادت ہو ایک جماعت کی پس نہیں گناہ بیچ موافقت کے بلکہ نیک  
 ہے موافقت گر جہاں وارد ہوئی ہو نہ ہی یہ تمام مذکورہ مع عبارات اور حوالہ کتاب لمعہ مکیہ میں  
 ہیں اور لکھا ہے مولانا شاہ عبدالعزیز رحمہ اللہ نے تفسیر عزیزی میں کہ مکتب کبیر یا مصر برصغیر کہ  
 سنت کرے اور قیام بر مسلمین میں دفن کرے اور اہل و بھائی اور درود اور صدقات و خیرات اور  
 استغفار لازم گئے اور فتوا ہی حجاز عرس میں لکھا ہے کہ جمع ہو کر ختم کلام اچھا کرنا اور فاتحہ شیرینی  
 یا طعام پر دیکر تفسیر کرنا اگرچہ زائد پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفاء میں تھا مگر کچھ قباحات اس میں نہیں بلکہ

شرعی کے خاص ہو یا عام مسئلہ اسلئے کہ حق امر شرعی میں پس جب کام کہ نہ رجوع ہو اسکی طرف امر شرعی وہ مگر ایسی ہے اسلئے کہ نہیں بعد حق کے مگر گمراہی اور مراد محدث سے وہی بدعت ہے اور مگر ایسی نہیں یہ ہے کہ اسکی کچھ اصل شرع میں ثابت نہ ہو باعث احداث فقط شہوت اور ارادہ ہو پس یہ باطل ہے قطعاً بخلاف اُس محدث کے کہ جسکے لئے شریعت سے اصل ہے یا قیاس ایک نظیر کا ہے دوسری نظیر یا بغیر اسکے پس یہ نیک ہے اسلئے کہ یہ طریقہ خلفائے راشدین اور ائمہ دین کا ہے کہ عمر بن نے تراویح کو نعمت البدیۃ کہا پس اطلاق لفظ محدث اور بدعت سے یہ مذموم نہیں ہوئی اور بدعت قسم ہے طرف احکام خمسہ کے جب پیش کیجاوے قواعد شرعیہ پر پس بدعت یا فرض بالقہار ہے جیسے سب علوم عربیہ کہ جنہر سمجھنا کتاب اور سنت کا موقوف ہے مانند نحو اور صرف اور معانی اور میان اور لغت کے اور جیسے علم جرح اور تعدیل اور جدا کرنا حدیث صحیحہ کا غیر صحیحہ سے اور تدوین نقد اور اصول الحدیث کو نقدیہ اور بحر اور بحر و غیرہ کا اسلئے کہ حفظ شریعت فرض کفایہ ہے چنانچہ قواعد شرع اسپر دال ہیں اور نہیں محفوظ رہتی شریعت بے ان کاموں کے اور جو کام کہ بغیر اسکے تمام ہو ایک واجب وہ بھی واجب ہوتا ہے اور یا بدعت حرام ہے جیسے تمام مذاہب باطلہ سوائے مذہب اہل سنت و جماعت کے اور یا بدعت مندوب ہے جیسے احداث درسون اور سرالوین کا اور ہر نیک کام کا کہ پہلے نہ تھا اور یا بدعت مکروہہ ہے جیسے تزویق مصاحف یا تخریف مساجد اور یا بدعت مباح ہے جیسے فراخ لذیذ کھانوں میں جس طرح ذکر کیا ہے ابن عبدالسلام نے اور اس تقریر سے معلوم ہوا کہ محدثات الامم عام ہیں اور مراد خاص اسلئے کہ سنت خلفائے راشدین بھی محدثات سے ہے اور جو حکم ہے اسکی پیروی کا اور ایسی ہی سنت اخلفاء عام ہے اور مراد خاص اسلئے کہ جب فرض کیا جاوے کہ خلیفہ راشد نے ایک طریقہ نکالا کہ دلیل شرعی مانع ہے اسکے اتباع سے اور یہ منافی اسکے رشد کو نہیں ہے اسلئے کہ خطا مصیبت سے بھی ہوتی ہے اور کبھی کبھی مستقیم میں بھی ہو جاتی ہے اور تحقیق یہ ہے کہ کلام یا عام ہے اور مراد بھی اُس سے عام جیسے اَنْ اللّٰہُ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ یا خاص ہے اور مراد بھی اُس سے خاص جیسے کَلَّمَا قَضٰی زَیْدًا مِّنْہَا وَطَرًا اَوْ جَنَّا کَلَّمَا یا عام ہے مراد اُس سے خاص جیسے اَوَّلَیَّتْ مِنْ کُلِّ شَیْءٍ اور یا خاص ہے اور مراد عام جیسے وَلَا تَقْلُ لَکُمْ ہَا اَوْیْتُ وَلَا تَقْلُ لَکُمْ ہَا اے نایاں اے کچھ انتہائی ترجمہ عبارت فتح البین اور لکھا ہے سیرت شامی میں یح مقدمہ مولد رسول قبل

ایک سو و پچاس روپے

پس جو وقت پہنچی  
 کی نیند سناں  
 سے اپنی حاجت  
 نکل کر دیا مجھے  
 تر سناں سے ۱۲  
 ۱۲ منہ  
 دی گئی ہر چیز  
 سے ۱۱

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰

ماست ہر ایک قاعدے کے صد ہا فروعات ہیں پس جب وہ قاعدہ غلط ہے تو سب فروعات بھی اسکے غلط۔ آپ جو معنی بدعت کے یہ تحقیق ہوئے کہ کوئی کام کسی زمانہ میں مخالف حکم دین کے کوئی نکلے وہ بدعت سیئہ اور ضلالت ہے یعنی حرام ہے یا مکروہ اور جو موافق اور مؤید احکام دین ہے وہ بدعت حسنہ ہے یعنی واجب یا مستحب یا مباح ہے چنانچہ معنی بدعت کے حدیث سے بیان کئے گئے اور گواہی ملی گئی اسی قول امام شافعی اور دیگر علماء دین سے جیسا کہ اوپر گذر بلا خلاف وہابیہ کے کہ کہیں دلیل انکی اتوال پر علماء سابقین سے نہیں اور سب قیدین اپنی طرف سے لگائی نہیں بے سند اور وہ بھی مختار حدیث اولہ قول علماء سنت کے جیسا کہ بیان ہوا معنی بدعت میں۔ آپ ایک اصول وہابیہ سے یہ ہے کہ ہر فعل مباح بلکہ حسن اور خیر بھی براومت اور ملازمت سے اور سیطرہ تخصیص زمانی اور مکانی سے بدعت ضلالت یعنی حرام یا مکروہ جاتا ہے اس پر کوئی دلیل آجک قرآن اور حدیث سے صریح نہیں لاسکتے نہ قول کسی مجتہد کا ایسے دین سے بلکہ قیاس ہے انکا اپنا غلط جیسے کہتے ہیں کہ ایصال ثواب بروج معلما و دیگر اموات نیک ہے اور شرع سے ثابت مگر تخصیص یوم اور طعام وغیرہ سے بدعت ہوتا ہے اور اس طرح ہر عبادت نافذہ کو براومت اور لزوم سے بدعت کہتے ہیں اور یہ قاعدہ مخالف حدیث ہے جیسا کہ صمیمہ مسلمین ماثبتہ رحمہ سے روایت ہے کہ فرمایا احب الایمال الی اللہ اذ وہاں قل اور صمیمہ بخاری میں سرقہ نہ سے کہ انھی الایمال احب الی اللہ قالت الدار ثم الرجل ثم العین میں روایت ہے عبد اللہ بن عمر ابن ماص کے کہا فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے یا عبد اللہ لا تکن مثل فلان انہ کان یقوم من اللیل فترك قیام اللیل اور مسلمین عمرہ سے روایت ہے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے من نامر عن حق بہ او نسی فقرء ما بین صلوۃ الفجر کتب لہ کا نماز من اللیل او صبح صبحین میں لکھا ہے ویلغی من کان لہ ورد فی وقت من لیل او نهارا و عقب صلوۃ او غیر ذلک ففاته ان یتدارکہ و باقی بہ اذا امکنہ ولا یعملہ لیعتاد الملازمة ولا یتساهل فی قضائہ پس فور کرنا چاہئے کہ ایک امر خیر فرض کے لئے کس قدر تاکید ملاومت حدیثوں میں کہ ہمیشگی اور ملازمت ایک وقت پر رکھے اور اگر وقت پرا دا نہ ہو قضا کرے دوسرے وقت بالکل نچوڑے کچھ اس ملاومت سے ایک وقت پترابع نے نظر تشابہ بفرض نہ کی اور کہیں یہ نظر آیا کہ خیر فرض کا اتمام مثل فرض کے کرے سے بداعت و ملازمت تشابہ بفرض لازم آتا ہے یہ

ماست ہر ایک قاعدے کے صد ہا فروعات ہیں پس جب وہ قاعدہ غلط ہے تو سب فروعات بھی اسکے غلط۔ آپ جو معنی بدعت کے یہ تحقیق ہوئے کہ کوئی کام کسی زمانہ میں مخالف حکم دین کے کوئی نکلے وہ بدعت سیئہ اور ضلالت ہے یعنی حرام ہے یا مکروہ اور جو موافق اور مؤید احکام دین ہے وہ بدعت حسنہ ہے یعنی واجب یا مستحب یا مباح ہے چنانچہ معنی بدعت کے حدیث سے بیان کئے گئے اور گواہی ملی گئی اسی قول امام شافعی اور دیگر علماء دین سے جیسا کہ اوپر گذر بلا خلاف وہابیہ کے کہ کہیں دلیل انکی اتوال پر علماء سابقین سے نہیں اور سب قیدین اپنی طرف سے لگائی نہیں بے سند اور وہ بھی مختار حدیث اولہ قول علماء سنت کے جیسا کہ بیان ہوا معنی بدعت میں۔ آپ ایک اصول وہابیہ سے یہ ہے کہ ہر فعل مباح بلکہ حسن اور خیر بھی براومت اور ملازمت سے اور سیطرہ تخصیص زمانی اور مکانی سے بدعت ضلالت یعنی حرام یا مکروہ جاتا ہے اس پر کوئی دلیل آجک قرآن اور حدیث سے صریح نہیں لاسکتے نہ قول کسی مجتہد کا ایسے دین سے بلکہ قیاس ہے انکا اپنا غلط جیسے کہتے ہیں کہ ایصال ثواب بروج معلما و دیگر اموات نیک ہے اور شرع سے ثابت مگر تخصیص یوم اور طعام وغیرہ سے بدعت ہوتا ہے اور اس طرح ہر عبادت نافذہ کو براومت اور لزوم سے بدعت کہتے ہیں اور یہ قاعدہ مخالف حدیث ہے جیسا کہ صمیمہ مسلمین ماثبتہ رحمہ سے روایت ہے کہ فرمایا احب الایمال الی اللہ اذ وہاں قل اور صمیمہ بخاری میں سرقہ نہ سے کہ انھی الایمال احب الی اللہ قالت الدار ثم الرجل ثم العین میں روایت ہے عبد اللہ بن عمر ابن ماص کے کہا فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے یا عبد اللہ لا تکن مثل فلان انہ کان یقوم من اللیل فترك قیام اللیل اور مسلمین عمرہ سے روایت ہے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے من نامر عن حق بہ او نسی فقرء ما بین صلوۃ الفجر کتب لہ کا نماز من اللیل او صبح صبحین میں لکھا ہے ویلغی من کان لہ ورد فی وقت من لیل او نهارا و عقب صلوۃ او غیر ذلک ففاته ان یتدارکہ و باقی بہ اذا امکنہ ولا یعملہ لیعتاد الملازمة ولا یتساهل فی قضائہ پس فور کرنا چاہئے کہ ایک امر خیر فرض کے لئے کس قدر تاکید ملاومت حدیثوں میں کہ ہمیشگی اور ملازمت ایک وقت پر رکھے اور اگر وقت پرا دا نہ ہو قضا کرے دوسرے وقت بالکل نچوڑے کچھ اس ملاومت سے ایک وقت پترابع نے نظر تشابہ بفرض نہ کی اور کہیں یہ نظر آیا کہ خیر فرض کا اتمام مثل فرض کے کرے سے بداعت و ملازمت تشابہ بفرض لازم آتا ہے یہ

قائمہ زندون اور مردون کو ہے۔ اور مولوی رفیع الدین صاحب نے لکھا کہ اہل بدعت اور ختم اور طعام و عورت  
 مباح ہے کوئی وجہ قباحت نہیں مگر ان وہابیوں کے دل میں جو بیاض محبت اور عظمت کے توہین  
 اور دشمنی اولیاء اللہ اور انبیاء علیہم السلام ہے اس سبب سے جس بات میں عظمت ان لوگوں کی پائی  
 جاتی ہے اس کو یہ بہانہ شرک اور بدعت منع کرتے ہیں گو وہ کام نیک ہوتا تو ان لوگوں کے ایمان میں نقصان  
 ہوا اس لئے کہ محبت خدا اور رسول میں ایمان ہے اور دیگر امور بدعات کا لباس اور معاملات  
 میں ذکر تک نہیں کرتے بلکہ خود ہی نہیں جانتے جو جب قاعدہ وہابیہ کے پانچا مہ بہنا بدعت ہے  
 کہ کبھی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں پہنا تھا بلکہ عمر رضی اللہ عنہ نے ناموں میں حکام طرف کو  
 پہنے پاجامہ سے مانعت فرمائی ہے جیسے نبوی نے ابو عثمان ہندی سے روایت لکھی کہ آیا کچھ نہا  
 عمر رضی اللہ عنہ کا اور تم آذریجان میں تھے کہ القوا السراویلات واتردوا القوا الخفافا وانتقلوا  
 وایاکم والتنعم وری العجم مگر جو کرا سین توہین اور خضارت کسی نبی یا ولی کی نہیں اس لئے اس کا ذکر نہیں  
 کرتے اگر ایسی بات کسی بزرگ کی نسبت ہوتی تو زبان زندان لوگوں کی ہوتی چنانچہ ہزار بدعات  
 لباس اور طعام اور عورت اور معاملات میں واقع ہیں اور باتفاق علمائے محققین بدعت سیئہ میں اور  
 بظاہر آدمی اس میں مبتلا ہیں انکو کوئی ذکر نہیں کرتا بلکہ حال کے و غفلتوں سے پوچھو تو جلنے کے  
 بھی نہیں سوائے ان چند کاموں کے کہ جنہیں اہانت بندگان کے ہے اسی کو بطور وظیفہ کے سب  
 واعظ پڑھتے ہیں اور اکثر خلاف دین کے کہتے ہیں اس لئے کہ جس اصل پر انکو بدعت کہتے ہیں وہ اصل  
 ہے خلاف اور بدعت ہے اور جب وہ اصل ہی بدعت ہوئی تو فروعات اس کے بطریق اولیٰ بدعت  
 ہوئی بلکہ جن امور کو بدعت سیئہ کہتے ہیں ان میں اکثر نزدیک علمائے متقدمین اور ائمہ دین کے نیک  
 کام یا مباح ہیں اور بعض مختلف فیہ آباء طالب حق کو چاہئے کہ جس کام کو یہ لوگ شرک یا بدعت  
 کہتے ہیں اسکو کتب علمائے متقدمین اور فقہ میں بھی دیکھے کہ پہلے ائمہ دین نے کیا لکھا ہے فقط انکے  
 قیاس کو تسلیم نہ کرے اور اگر اسی میں نہ پڑے اسلئے کہ یہ لوگ بے سند پہلے ائمہ کے قرآن سے اپنے سلسلے  
 قیاس کرتے ہیں مثل خراج اور فسخ اور حشر کے پس یہ مگر اہل ایسے ہی یہ بھی مگر اہل جن جب تک کہ ملوفا  
 اقوال علمائے اہل سنت کے نہوں قابل تسلیم اور قبول نہیں چنانچہ چند اصول ان لوگوں کے بیان  
 کئے جاتے ہیں تاکہ اسکی غلطی پر لوگ آگاہ ہوں کہ کیسے مخالف دین کے قاعدے مقرر کئے ہیں اور

یہ سبکدہا جانوں  
 کو اور ہندو بدعت  
 اور عیسائی بدعت  
 کو اور جو ست پوتہ  
 اور عجمی تہذیب  
 نفرت سے  
 اہل حق سے



دو شنبہ کو سبب شرف ولادت آپکے روزہ رکھیں تو اجازت دی خاتم المرسلینؐ نے سبب شرف ولادت  
 اپنی کے اور کہا نو دی نیجیح اس حدیث کے دلیل ہے اس پر کہ زمانہ کو بھی شرف ہوتا ہے سبب واقع  
 ہونے امیر کے انہیں مانند مکان کے پس یہ حدیث ظاہر کرتی ہے قول نکاح و تخصیص مانی اور مکمل  
 سے ہر فعل نیک کو ضلالت کہتے ہیں اور تعجب ہے ان لوگوں کی عقل سے جو ایسا کہتے ہیں کہ فقط ملازمت  
 اور مداومت اور تخصیص مانی وغیرہ سے ہر فعل مباح اور نیک ہے اعتقاد فرضیت اس تخصیص اور مداومت  
 کے ضلالت ہو جاتا ہے آیا نہیں جو کرتے کہ سنن موکدہ نماز پر کیسی مداومت اور ملازمت ہمراہ فرضوں  
 کے کیجاتی ہے اور اس اتہام سے مثل فرض کے کوئی ممانعت نہیں کرتا ہے بلکہ ترک پر ملامت ہے  
 ہاں البتہ اگر کوئی عقیدہ فرض کا کرے اور یہ کہے کہ یہ رکعات بھی فرض ہیں یا یہ تخصیصات شرط اس  
 فعل نیک کی ہیں تو یہ امر بدعت ہے اسکو اس طرح سمجھنے سے منع کرنا چاہئے اور یہ کہنا کہ یہ خصوصیت  
 شرط نہیں ہے اسکو شرط نہ سمجھنا چاہئے اور اس کام نیک کو منع کرنا مناسب نہیں اگر کسی کا عقیدہ  
 ہوا اور وہ یہ کہے کہ دو رکعت بعد نماز مغرب کے جو پڑھتے ہیں یہ منجملہ انہیں تین رکعت مغرب کے داخل  
 فرائض ہیں سنت نہیں پس علماء سے دین کو لازم ہے کہ اس عقیدہ سے اُسے باز رکھیں اور سمجھائیں  
 کہ یہ فرض نہیں ہیں نہ یہ کہ ان دو رکعتوں کے پڑھنے سے ممانعت کریں اور ایک فعل نیک سے باز  
 رکھیں بلکہ یہ کہنا چاہئے کہ ان دو رکعتوں کو فرض مت کہو اور نہ عقیدہ فرض ہو نیک رکھو سنت جائز  
 پڑھو اور نافذ نہ کرو اور فقط اتہام مداومت سے یہ گمان کرنا کہ فرض جائز ہی نادانی ہے آیا دیکھیں کہ  
 حدیثوں میں کس قدر تاکید اور اتہام مداومت کا اور غیر مفروضہ پر ہے اور کیا ہی اگر کوئی کلی کرنے ناک  
 میں پانی دینے یا بسم اللہ کہنے کو مثل اسکے کسی امر سنت یا مستحب کو فرض کہتا ہو تو اسکو یہ سمجھانا چاہئے  
 کہ یہ فرض نہیں ہے اور اس فعل مسنون یا مستحب کو منع کرنا بچا ہے اور یہ سمجھ کر کہ جیسے وضو میں مونہ  
 دھونے کو کہ فرض ہے نافذ نہیں کرتے ہیں ایسے ہی مضمضہ اور استنشاق کو بھی نافذ نہیں کرتے  
 لوگوں نے اس سنت کو برابر فرض کے سمجھ لیا ہے یہ کہنے لگے کہ مضمضہ اور استنشاق اس طرح بدعت ہے  
 تو خود بھی گمراہ ہوا اور دوسروں کو بھی گمراہ کیا جیسا کہ دہلیہ امور مباح اور نیک کو فقط مباح اور تخصیص  
 سے یہ گمان کر کے کہ لوگ اسکو فرض جانتے ہیں جو اتہام اور مداومت کرتے ہیں حرام اور بدعت کہنے  
 لگے اور نہ دیکھا کہ حدیثوں میں کیسی تاکید مداومت کی امور خیر اور وظیفوں میں ہے اور نہ سمجھے کہ اتہام

[illegible]

نچائے کفر ہے یا بدعت ضلالت ہے جیسا کہ یہ لوگ مخالفین کہتے ہیں کہ اہتمام امر صبح اور نیک  
جیسے ایصال ثواب یا ذکر اسید یا نماز نفل وغیرہ یقیناً یوم و وقت کہ وہ دن فوت نہ ہوا  
وقت سے غیر وقت نہ ہو جو وقت دن یا رات سے مقرر کیا اسی دن ادا ہونا چاہئے یہ یقیناً اس امر صبح  
اور نیک کو حرام کر دیتا ہے اسلئے کہ اہتمام مثل فرائض کے لازم آتا ہے اور یہ دعویٰ ان کا مخالف  
حدیث ہے جیسا کہ اوپر بیان ہوا بلکہ اصل یہ ہے کہ فرض سمجھنے سے فرض ہوتا ہے فقط اہتمام  
اور ملازمت سے فرض نہیں سمجھا جاتا جیسا کہ سنن و ضوا و نماز میں کمال اہتمام اور ملازمت ہوتی ہے  
مگر جو فرض جائز نہیں کرتے تو کچھ قباح نہیں موجب ثواب ہے یہ کام دلکشا ہے موقوف نیت پر نہ  
اہتمام ظاہر بلکہ خود رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے تخصیص یوم کو درست رکھا ہے چنانچہ صحیح مسلم  
میں سعایت بن عباس سے قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم المداۃ فی جہاد اللہ  
یصومون صوم عاشوراء فسلوا عن ذلك وقالوا هذا الیوم الذی اظهر اللہ فیہ موسیٰ  
ونبی اسرائیل علی فرعون ففحن بضمومہ تعظیماً فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم یوم اولی ہجرتی عنکم فاصوم  
بضمومہ اور دایمہ ابو موسیٰ سے قال کان اہل خبیب یصومون صوم عاشوراء ویجتذونہ عید  
ویلبسون نساءھم فیہ حلیمہ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاصوموا انتم بیان لکھا ہے لہذا مکہ  
میں کہ یہ حدیث مبطل ہے دعویٰ بخدیہ کو جیسا کہتے ہیں ائمہ دین کہ یہ یوم عاشوراء کو مقرر کیا تھا دن جہاد  
کا اور روزہ رکھتے تھے ہر سال واسطے تعظیم اس دن کے کہ غالب کیا تھا اللہ نے بنی اسرائیل کو فرعون  
پر اور قبول رکھا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ اُسنے اور مقرر فرمایا روزہ ہر سال پس معلوم ہوا کہ نفس تعقید کچھ عجیب  
ور نہ کیونکر قبول رکھتے جناب سالت تاب صلی اللہ علیہ وسلم تعقید یہ ہو کی اور یہ بھی ثابت ہوا کہ خوشی کرنی اور شکر  
ادا کرنا دن ظاہر ہونے آثار رحمت الہی کے محمود ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے روزہ عاشوراء قبول رکھا جیسا کہ  
یوم مولد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں روزہ رکھنا اور خوشی کرنی بسبب شکر پیدا ہونے نبی الرحمت کے  
بہتر ہے اور ایسے ہی ثابت ہوتا ہے خاص کر اوقات کا حدیث مسلم سے کہ تریف کی رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم نے بلال کی اور سنی آوارہ فعلن انکی حنت میں اپنے اگے چلنے کی بسبب دو رکعت نماز بعد ہر  
رضو کے باوجود کہ نہیں کیا تھا اسکو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بنفس بلکہ استنباط کیا تھا مطلق نماز کے حکم سے  
و ایسی حدیث مسلم کی قتادہ رض سے دلالت کرتی ہے تخصیص یوم پر حجب پوچھا صحابہ نے کہ خاص

شہ حضرت موسیٰؑ  
 از برین اہلین کو  
 فرعون پر پس ہم  
 اس نین کی قیظ  
 بچھو کر روزہ رکھنے  
 ہیں پس فرمایا  
 بتی صلح نہ ہم  
 ادائی میں حضرت  
 موسیٰؑ ساتھ  
 بہ نسبت تہا  
 پس حکم بیا ساتھ  
 روزہ رکھنے اس  
 دن کے ۱۷ مہر

روزنامه

مشرکین کا ساتھ بتوں اپنے کے اور بعد دور ہونے قیامتوں کے اور اخل ہونے نیکی کے یعنی فرج  
 واسطے اللہ کے مقرر رکھا اُسکو پیغمبر خدا مسلم نے جیسا کہ مذہب ایک جماعت کا ہے اور تحسن کہا بعض  
 اماموں نے صحابہ اور تابعین اور شیعہ تابعین سے اور نہ حرام کیا گیا کچھ تقید زمان سے باوجود کہ تقید مشرکین  
 تھی اور جو حکم کرتا ہے کراہت کا وہ سبب تعارض دلیلوں کے کرتا ہے نہ کچھ تقید زمانی کے سبب سے  
 پس ظاہر ہوا بطلان مذہب مبتدعین نجد کا فقط اب جو وقت یہ قاعدہ حدیث سے غلط معلوم ہوا  
 تو واضح ہو کہ حقدار کاموں کو اس قاعدہ پر بدعت کہتے ہیں سب غلط اور جھوٹ ہیں جیسے کہتے ہیں  
 کہ ایصال ثواب بروج اٹھا امر نیک ہے مگر تعین یوم اور تخصیص پڑھنے سورۃ فاتحہ سے بدعت  
 ہو جاتا ہے اور اسی تعین کے سببے دسویں بیویں چہلم اور شاہی برسی وغیرہ سب کو بدعت کہتے  
 ہیں اور یہ سب غلط اور افتراء ہے کیونکہ جس قاعدہ پر اسکی تفریع ہے وہ قاعدہ ہی جھوٹ اور غلط  
 ہے اور طرفہ تریہ ہے کہ انکو علم بھی اسکا نہیں ہے ورنہ کبھو ایسا نہ کہتے اسلئے کہ چہلم وغیرہ سب میں  
 رسم ہے کہ پورے چالیس دن مقرر نہیں رکھتے ہیں کچھ دو تین دن غیر معین کم کر دیتے ہیں اور  
 اسیلج دسویں وغیرہ میں پھر تعین یوم کہاں رہا مگر یہ لوگ نادان اپنی طرف سے ایک بات افتراء  
 کر کے اُسپر حکم بدعت کا کرتے ہیں اور کچھ خوف خدا جھوٹ حکم کرنے سے یا معذب ہونے کسی مرد  
 سے نہیں کرتے اور نہیں پڑھتے آیت **وَقَدْ كَرِهَ اللَّهُ لَكَ ذَٰلِكَ وَلَٰكِنْ كُنْتَ تُرِيدُ** کہ جھوٹ مسئلہ کہنے پر کیا وعید  
 ہے یعنی مخالف حکم شاریع کو حکم شرع کہنا کیسا سخت گناہ ہے اور ایسا ہی حال ہے بہت سارے  
 خصوصیتوں کا کہ انکو وہابیہ بدعت کہتے ہیں اور علماے سلف نے مستحب لکھا ہے جیسے عشرہ محرم  
 کو فاتحہ جناب سید الشہداء امام حسین رضی اللہ عنہ کی کچھڑ پر خامکر یا معصوموں کی دودھ خشک پر  
 بدعت کہتے ہیں اور مولوی رفیع الدین صاحب نے اس باب میں فتویٰ لکھا ہے کہ تخصیص بالکولات  
 در فاتحہ بزرگان مثل کچھڑ در فاتحہ امام حسین رضی اللہ عنہ و نوشہ در فاتحہ رشید عبدالحق وغیرہ ذلک  
 و ہجنان تخصیص خورندگان چہ حکم ست (جواب) فاتحہ و طعام کہ بے شبہ از سخنان است و  
 تخصیص کہ فعل مخصوص است بافتیلا و ست باعث منع نمی تواند شد و این تخصیصات از قسم عرف و  
 عادت اند کہ بمصاححہ خاصہ و مناشی خفیہ ابتداءً بطہور آمدہ رفتہ رفتہ شیوع یافتہ در حق کچھڑ صاحب  
 در مختار و صاحب قنیہ و دیگر فقہا تصریح نموده اند و تخصیص آنحضرت صلعم فرج جانور بعد اذن فدیجہ

اور مدامت سے کچھ فرض نہیں جانا جائز تک عقیدہ فرض کا نہ ہو اور حال عقیدہ کا بے زبان  
سب کے دوسرے کو نہیں کھلتا پس ایک گمان غلط پر حکم کفر اور حرام کا کرنا بے تامل کام ملک دنیا  
کا نہیں ہے یہاں یاد رکھنا چاہئے کہ فرض اور سنت سمجھنا کام دل کا ہے فقط مدامت اور بہتہ  
سے سنت وغیرہ فرض نہیں ہو جاتی ہیں اور ایسی ہی ثابت ہوتی ہے تخصیص حدیث ابو داؤد  
سے کہ نذر کی ایک شخص نے زمانہ رسول خدا صلعم میں قربانی اونٹ کی روانہ میں اور فرمایا پیغمبر خدا  
صلعم نے اوفیٰ بن ذرک اور سیطرح نذر کی لبید صحابی نے ان لا تقبل القبا الا خروا طعم جیسا  
کہ تہذیب نووی میں تمام قصہ لکھا ہے اور سیطرح ایک عورت نے کہا کہ یا رسول اللہ نذر  
ان اضرب علی راسک الدف قال اوفیٰ بن ذرک رواہ ابو داؤد اور سیطرح کہا ایک عورت  
نے نذر ان اذبح عکاکن کذا او کذا مکان یدبح اهل الجاہلیۃ فقال هل کان  
بذلک المکان وثن من اوثان الجاہلیۃ یعبد قالت لا قال هل کان فیہ عید من  
اعیادہم قالت لا قال اوفیٰ بن ذرک اور سیطرح ابو داؤد اور فارسی میں ہے کہ کہا ایک رجل نے  
دن فتح مکہ کے اونی نذرت للہ ان فخر اللہ علیک اعلیٰ فی بیت المقدس وکتبتین قال  
صلی اللہ علیہ وسلم فقال شاک اذا اویسے ہی کتب فقہ میں لکھا ہے کہ اگر نذر کرے روزہ یوم  
مسعین کا تو اسی دن واجب ہے کچھ تعین یوم سے نذر حرام نہیں ہوتی اور اگر نذر کرے کوئی طعام  
خاص تو ویسا ہی کھلاوے کچھ تعین طعام بہت نہیں ہے پس یہ بیان ان خصوصیات زمانی اور  
مکانی کا تھا کہ زمانہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں صحابہ سے ظہور میں آیا اور آنحضرت صلعم نے جائز فرمایا  
اور جو تاکید اور بہتہ مدامت کا اور نیک غیر مرفوضہ پر حدیثوں میں وارد ہوا اب علاء اسکے جواب  
ازمنہ میں اتفاق ہوا اور علماء سے دین لے اسے نیک کہا تخریر ہوتا ہے۔ چنانچہ علماء مکہ میں ہے  
کہ اتفاق ہے علماء کو بیع شرن تخصیص دن پیدائش رسول اٹھلین صلی اللہ علیہ وسلم کے ہر سال نیک اور  
احسان کرنے میں اور روکیا گیا ہے قول انکا جس نے کچھ کلام کیا اس میں اور وہ کوئی شرف و نادر ہوا ہے  
اور ایسے ہی حکم اباحہ کا ہے قید لگانے معافہ میں بعد عصر اور صبح کے جو شامل نماز ہوں اور  
ایسی ہی بدعت حسنہ میں اتفاق ہے علماء کو کہ جائز ہے کرنا اسکا بلکہ مستحب اور امید ثواب ہے اگر نیک  
ہو نیت کرنا ایسی آسین۔ اور ایسے ہی تعین فوج کا ہے ماہ حجب میں جب کو حقیر کہتے ہیں ایک فعل

[illegible]

کے آنحضرت صلعم نے پانی منگایا حضرت فاطمہ سے اور تھوکا اٹھین اور اللہ کے سر اور سینہ اور پشت پر  
اوردے والی اور اسبی طرح پانی منگایا جناب علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ سے اور تھوکا اٹھین اور اللہ کے سر اور  
سینہ اور پشت اُنکی پر اور بہت تخصیصات اس قسم کی جیسے رقیہ پھوٹے پر انگلی زمین پر رکھنی وغیرہ  
حدیثوں میں مذکور ہیں پس خصوصیات اعمال وغیرہ جو صلحاے مؤمنین سے منقول ہیں انہیں  
خصوصیات واردہ صحاح پر قیاس کرنا چاہئے اسلئے کہ قیاس حل کرنا مثل کا ہے مثل پر اور قیاس  
صلحاے مؤمنین کا مقبول ہے ورنہ فقہ علم دین نہ ہے بدعت سیئہ ہو جائے اور حال خصوصیات  
کا زائد سلف سے شاہ عبدالغیر صاحب تک لکھا گیا اور حدیثوں میں جو تخصیصات مذکور تھیں بعض  
جگہ سند لکھی گئیں آئندہ ہادی حقیقی خلا ہے اور اعمال کشف قبور اور چمک وغیرہ صمد قسم کے  
شاہ ولی اللہ صاحب نے لکھے ہیں اور سابق بہت صلحاے منقول ہیں اور بہت خصوصیات حضرت  
شیخ عبدالحق محدث رح نے اپنی تصانیف میں ذکر کئے ہیں جسکو تامل ہو دیکھے اور مولانا عبداللہ  
گجراتی کہ بڑے عالم اپنے وقت کے اور محضر حضرت شیخ عبدالحق کے ہیں وہ اپنے وصیت نامہ  
میں لکھتے ہیں کہ تقیدات و تخصیصات در اوضاع و ترکیب یا کولات بغا تہ و نیار ہاے بزرگان  
از اتفاقات و رسوم صاحبہ است چرا کہ معمول مشائخ کرام و اولیاء عظام است کہ سائیکہ کمال ظاہر  
و باطنی ایشان متفق علیہ کا فہ نام است اہل اسلام بر آن مقید بودہ اند و حکم کردہ بلکہ بعضہ از ترکیب  
مشہورہ کہ تاح و نیاز فلان بزرگ باین طور و بر آن چیز باید در رسائل و اوراق کا بر ہم نظر آید مثل  
ترکیب توشہ اصحاب کہف وغیرہ گو اہل لم معلوم نیست اہل بدان مناسب کہ داخل تجربات  
است و ظہور برکات و آثار دین تخصیصات از یقینیات است مثل سائر تجربات فقط آب جا  
غور ہے کہ تجربات جالینوس و بقراط وغیرہ فلاسفہ یونان کو در باب معالجہ جس خصوصیت  
وزن اور ترکیب معجون و سفوف وغیرہ سے اُنہوں نے لکھا ہے بلاتامل اُسکو یقین کرتے ہیں  
اور اُسی ترکیب سے کمال اہتمام استعمال میں لاتے ہیں اور خصوصیات مجربہ علما و صلحا کو سچ اعمال  
علاج کے کہ حدیث سے ثابت ہے اور تجربات اوضاع اُنکے کو سچ ظہور برکت کے جو متحد و اتز  
ثابت ہے اُنہیں کلام سچا کرتے ہیں اور بدعت سیئہ کہتے ہیں پس ان لوگوں کے نزدیک صلحا  
مؤمنین کا مجرب کہنا برابر ایک فلسفی متحد کے مجرب کہنے کے معتبر نہیں ہے اب یہ تو ہیں اور

رضی اللہ عنہا بطریق صحیح ثابت است اب دیکھو فقہا کیا لکھتے ہیں اور احنافین وہابی مشرب  
 کیا کہتے ہیں ۵۔ یہ بین تفاوت رہ از کجا است تا بجا + اولیٰ عزیزی میں خواص مجربہ سورت  
 بقرہ سے لکھا ہے کہ زمانہ برآمد چمپک (کون میں وقت صبح نہار مونہہ اس سورت کو تجویز سے  
 رو بردار کے کے پڑھے اور دم کرے اور وہ لڑکا بھی نہار مونہہ ہو بفضل الہی اس سال چمپک  
 نہ نکلیگی یا آسانی ہوگی مگر شرط یہ ہے کہ وقت قرات سورہ ڈھائی پاؤ چانول ساتھ دہی  
 اور شکر کے کسی مستحق کو اسی مجلس میں رو بردار کے اور قاری کے کھلا دین اور اسی قید میں اور  
 تخصیص غیر خدا صلعم اور صحابہ اور تابعین اور تبع تابعین اور اکابر اہل حقین سے ہر زمانہ میں  
 باعتبار تجربہ اور عادت اور نقل کے مروی ہیں پس جو کام ممنوع شرعی میں ہے تخصیص اور  
 باختصاص دونوں طرح منع ہیں اور جو کام کہ مباح اور نیک میں ہے تخصیص قلب مہیت انکا نہیں  
 کرتی کہ حرام اور کفر کرے مباح سے۔ دیکھو عمل دفع عین میں کہ کیسی تعلیمات اور تخصیصات  
 تمام صحاح میں مروی ہیں اور سب معمول صحابہ اور تابعین علی الاستمرار علی آتی ہیں جیسا کہ ابن  
 نے نہایہ میں لکھا ہے کہ تھی عادت اُنکی کہ جب کسی آدمی کو کسی نظر لگتی تھی تو لاتے تھے نظر  
 لگانے والے کے پاس ایک پیالہ پانی کا پس وہ ہاتھ ڈالکر ہلاتا تھا پھر تھوکتا تھا پیالہ میں پھر  
 داخل کرتا تھا ہاتھ باہان پھر ڈالتا تھا دائیں ہاتھ پر اور داخل کرتا تھا داہنا ہاتھ پھر ڈالتا  
 تھا بائیں ہاتھ پر پھر ڈالتا تھا داہنی کو ہنری پر پھر داخل کرتا تھا داہنا پھر ڈالتا تھا باہن قلم  
 پر پھر داخل کرتا تھا ہاتھ باہان پس ڈالتا تھا زانو داہن پر پھر داخل کرتا تھا داہنا ہاتھ پس  
 ڈالتا تھا زانو باہن پر پھر دھوتا تھا داخل ازرا پسے کو نہ رکھتا تھا پیالہ زمین پر پھر ڈالتا تھا وہ  
 پانی مستعمل چشم زخم رسیدہ پر اسکی پشت پر ایک دفعہ پس اچھا ہوتا خدا کے حکم سے اور سبب  
 میں بعد اس عبارت کے لکھا ہے کہ ممکن نہیں جانشی وجہ اسکی عقل سے اور سبب نہ سمجھ  
 آنیکے مروود بھی نہیں اور کہا ابن عربی نے کہ اگر توقف کرے کوئی متشرع تو کہہینگے ہم اسکو  
 کہ خدا اور رسول ذاتا ہے صدق معانی اسکے کو اور تجربہ گواہ اور اگر توقف کرے کوئی فلسفی پس  
 ادویہ نزدیک اسکے کہی فعل بقوۃ کرتے ہیں کہیں معنی کہ نہیں معلوم ہوتا سبب اسکا اور اسکو  
 خواص ادویہ کہتے ہیں فقط اور حصین حصین میں ہے کہ بعد نکاح حضرت فاطمہ زہرا رضی اللہ عنہا





تخیر علما اور صلحا نہیں تو کیا ہے اور اگر کوئی کہے کہ اعتبار قول فلاسفہ دین میں نہیں ہے تو کہتے ہیں ہم کہ معالجہ بدو مثل سنا و کلونجی و غسل وغیرہ اور دعا اور رقیہ آیات مثل سورہ فاتحہ وغیرہ و اعمال مثل عمل میں امر مسنون ہے جیسا کہ ایصال ثواب خیرات و میرات باموات امر مسنون ہے چنانچہ اکثر صحابہ رضی اللہ عنہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا ہے کہ حج اور نماز اور ہم ہی وغیرہ نیک کام فلان شخص کی طرف سے کیا جائے تو آپ نے اجازت دی ہے جیسا حدیثوں میں لکھا ہے پس بطرح علاج برقیہ میں شرط ہے کہ کلمات کفر وغیرہ نہ ہوں اور علاج بدو امین شرط ہے کہ دو آدمی نہ ہوں اور معالج دانا یا کمال علاج ہو ورنہ ناخود ہوگا اسبطح ایصال ثواب میں شرط ہے کہ مال حرام نہ ہو اور نیا تیار سوئی کی طرف سے دیا جاوے احکام دین سے متعلق ہیں اب علاج بدو امین قول اور تجربہ فلاسفہ کہ ملحد اور بیدین نفعی کافی تصور کرتے ہیں اور علاج باعمال اور نثر آیات قرآنی کیسی ہی نیک آدمی کہیں مگر خالی بدعت سے نہیں کہتے اور اسبطح خصوصیات طعام اور ناسخ کو نیاز بزرگوں میں اگرچہ انعامات صاحبہ اور رسم کی قسم سے ہوں یا مہینی کسی مصلحت وقت پر اور فاعل اُس خصوصیت کو دین میں مثل جانا اور نہ شرط اور کن سمجھے ایصال ثواب کا مگر بدعت سیئہ ہے اب کیا چاہئے کہ علما اور صلحا سے کہ جنکی محبت اور عظیم کاکلم ہے اور اہانت انگلی کفر ہے کیا اعتقاد ہے کہ ایک ملحد کے تجربہ کے برابر انکے تجربہ کا اعتقاد نہیں بلکہ تجربہ علما اور صلحا کو کہ مستند اور مستند آیات اور حدیث سے ہو ضلالت کہہ دیں گے اور کسی طبیب ملحد کے تجربہ کو غیر مسلم نہیں کہنے کے۔ دوسرا اصول نجد یہ ہے کہ جو کچھ شارع سے منقول نہیں ہے وہ حرام ہے یعنی اصل اشیاء میں حرمت کہتے ہیں موافق مذہب معتزلہ بغداد کے اور نزدیک اہل سنت و جماعت کے قبل و بعد شرع اصل اشیاء کے اباحت ہے اور یہی مختص ہے اکثر شافعیہ و حنبلیہ کا اور یہ اباحت اہل سنت کے نزدیک حکم نہیں ہے بلکہ یہ معنی ہیں کہ ناخود نہیں ہوتا آدمی ساتھ فعل اور ترک کے مثل مباح کے برخلاف معتزلہ کے کہ انکے نزدیک حکم ہے اسلئے کہ کل معتزلہ کے نزدیک حسن و قبح اشیاء کا عقلی ہے نہ شرعی اشیاء حسن واجب یا مندوب ہیں اور اشیاء قبیحہ حرام یا مکروہ اور جسکا حسن و قبح عقل سے دریافت نہیں ہوا وہ مباح ہے قبل شرع اور بعد شرع بے مداخلت شارع نزدیک معتزلہ بصو کے اور اسکو اباحت اصلیاہ اور اباحت حقیقیہ کہتے ہیں اور معتزلہ بغداد اسی چیز کو جسکا حسن و قبح عقل سے دریافت نہیں ہوا حرام کہتے ہیں اور بعد و بعد شرع کے اباحت شرعی مراد ہے خطا

اور اُسی سے ہیں باتین مخالف باتوں قوم کے جیسے حدیث ام فرج کی اور اُسی میں سے ہیں وہ کام  
 کہ کسی مصلحت جزئیہ کے لئے عمل میں آئے اسوقت اور سب امت پر لازم نہیں اور اُسی میں سے  
 ہے حکم اور فیصلہ خاص نقطہ پس وجوب متابعت فعل میں بھی اُن افعال میں ہے جو بایں سب  
 سے تھی نہ ہر فعل میں کہ بسبیل عادت یا مصلحت وقت صادر ہوئے اور وجوب متابعت ترک  
 میں نہ سب کیس کا علمائے متحققین سے نہیں مگر ظاہر یہ اسکے قائل ہوئے ہیں جو مشکو قیاس میں اور  
 یہ نہ سب انکا اہل حق کے نزدیک بدعت مردودہ ہے مثل مذہب روافض اور خوارج اور یہ قول  
 وہابیہ کا بھی باخواری نہیں کے عقائد باطلہ سے ہے اور صد ہا کاموں میں اسی پر تفریع کر کے بدعت  
 ضلالت کہتے ہیں اور جب یہ اصل ہی مردود ہے تو فروعات جو اس اصل پر تفرع ہیں بطریق اولیٰ  
 مردود ہیں اگر متابعت ترک میں بھی واجب ہو جیسا کہ ظاہر یہ اور وہابیہ کہتے ہیں تو لازم آتا ہے  
 کہ ہزار ہا مسائل فقہ کا ائمہ دین نے مستنبط کر کے لکھے ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے وہ فعل اُس صورت  
 سے صادر نہیں ہوئے ہیں وہ سب مسائل فقہ حنفی اور شافعی وغیرہ بدعت ضلالت ہو جائیں اور  
 علاوہ اسکے جن اماموں اور مجتہدوں نے کہ صد ترین افعال غیر مردودہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم لکھ کر لکھی  
 ہیں اور ان پر حکم جاز اور استحباب وغیرہ کا کیا وہ حکم کرنا لا جواز و استحباب کا ساتھ بدعت ضلالت  
 اور ترک واجب کے مقرر ٹھہرے جیسا ڈالنا بدیہ مذہب کے جس سے پیشوا اور ائمہ دین کا گمراہ اور جو  
 بدعت ہونا لازم آوے اور حکم کرنے والے نہ ترک واجب قائم ہوں اور فقہ کہ جسکو علم دین کہتے  
 ہیں وہ بدعت ضلالت ہو جاوے اور محیط صحابہؓ نے بہت سارے کام کئے ہیں کہ آنحضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے ترک کئے تھے جیسے حضرت عمرؓ نے بعد ختم سورہ بقرہ اونٹ نحر کیا اور دعوت صحابہؓ کی کہ  
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہیں منقول نہیں اور ترویج مقرر فرمائی اور وہ اذانیں جمعہ میں مقرر کیں اور اس طرح  
 زانیہ صحابہؓ میں قرآن شریف جمع ہو کر لکھا گیا اور ایسے ہی لکھنا باجرت اور بیچنا قرآن شریف کا  
 زانیہ تابعین اور تبع تابعین میں نکلا یہ سب باتیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ترک کی تھیں پس  
 اگر متابعت ترک میں واجب ہے تو تمام صحابہؓ اور تابعین اور ائمہ مجتہدین سب تارک واجب  
 ہوئے اور کسی نے نہ سمجھا اب تیرھویں صدی میں نجدیہ کو یہ ہدایت ہوئی کہ تمام سلف نے ترک  
 واجب کیا۔ اور ایسے ہی اتھاس آنکو معنی حدیث من تشبه بقوم فهو منهم میں ہے کہ تشبیہ

اصلی اور دوسری بات کے کہ اہل اشیاء میں باحث ہے اور تفسیر و تکرار میں  
 بیچ آئے قل لا اجد فیما اودع الی حکم مما کے لکھا ہے کہ فیہ تنسہ علی ان الخیر لیرا انما یثبت ہر  
 اللہ و شرعہ لا یھوی النفس اور ایسے ہی کتب فقہ سے معلوم ہوتا ہے چنانچہ شرح و تالیف میں  
 لما حکم الحق المسفر بقولہ علی صلاہ وھو الحکل و یلزم منہ الطہارۃ اور ہا یہ میں ہے ان الایا  
 اصل اور با غنائم میں ہے فیقول اصل الا باحۃ الحاجۃ پس یہ قول کہ جو کچھ پیغمبر خدا مسلم اور صاحب کار  
 سے منقول نہیں خلاف شرع اور ضلالت ہے مخالف عقیدہ اہل سنت اور جماعت کے ہے چنانچہ فقہ  
 بہ نیت کو کہ اکثر علمائے خفیہ و رشافیہ نے مستحب لکھا ہے ظاہر اسکا انکار کرتے ہیں اور کہتے ہیں  
 کہ جیسی متابعت رسول صلی اللہ علیہ وسلم واجب ہے فعل میں واجب ہے ترک میں بھی پس جو کوئی  
 کرے وہ کام کہ نہیں کیا ہے آنحضرت مسلم نے پس متبع ہے اسلئے کہ عدم فعل نبی مسلم محبت  
 ہے فعل نبی مسلم کے اور رد کیا ہے علامہ مصری نے اس مذہب ظاہرہ کو شرح مسند میں اور لکھا  
 کہ یہ مخالف ہے تمام علمائے ہول کے اور شرح اشباہ و نظائر حموی میں جو مذکور ہے اس سے بھی ظاہر  
 ہوتا ہے کہ متابعت ترک میں واجب نہیں ہے بلکہ متابعت فعل میں بھی مطلق واجب نہیں ہے  
 چنانچہ توضیح تلویح میں لکھا ہے کہ افعال غیر جلی آنحضرت مسلم مثل ٹخنے نیچنے کمانے جیسے کی وہ قسم  
 ہیں ایک وہ ہیں کہ اقتداء انکا واجب اور ایک غیر مقتدا بہ ہیں اور مطلق فعل جو مالی بقرضہ فرض اور  
 وجوب اور استحباب اور اباتہ سے مختلف فیہ ہے صاحب توضیح نے لکھا کہ اختیار اباتہ ہے اور صاحب  
 تلویح لکھتا ہے کہ اہل اشیاء میں اباتہ ہے اور حجتہ اسد ابالغہ میں شاہ ولی اللہ صاحب نے لکھا کہ آنحضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم سے جو کچھ مروی ہے وہ قسم ہے ایک وہ کہ منصب تبلیغ رسالت سے ہے جیسے  
 مَا التکم الرسول فخذوہ و ما نکم عنہ فامتنوا اور دوسرا تبلیغ رسالت کی قسم ہے نہیں  
 جیسے اَمَّا اَنَا بَشَرٌ اِذَا مَرْتُ کُمُ بَشِیْ عَمَّنْ دِیْنِکُمْ فَخُذُوہُ وَاِذَا مَرْتُ کُمُ بَشِیْ مِنْ دِیْنِیْ فَاَمَّا اَنَا  
 بشر اور جیسا کہ تائیر غل میں فرمایا ہے اَللّٰی اِنَّمَا طَلَبْتُ طَهْرًا وَاَلَا تَوَاحِدُوْنِیْ بِالطَّنِّ وَلٰکِنْ اِذَا  
 اخذتکم عن اللہ شیئًا فخذوا بہ فانی لعلّ کذب علی اللہ پر ایسی غیر منسوب بات ہے ہے طلب اور  
 اسی باب سے ہے یہ حدیث علیکم بالادھم الا حق کہ اصل اسکی تجرہ ہے اور اسی سے ہیں افعال  
 آنحضرت مسلم جو بطریق عادت تھے منظر فقہ عبادت سے اور اسی سے ہیں افعال اتفاقیہ بغیر قصد کے

اصلی اور دوسری بات کے کہ اہل اشیاء میں باحث ہے اور تفسیر و تکرار میں  
 بیچ آئے قل لا اجد فیما اودع الی حکم مما کے لکھا ہے کہ فیہ تنسہ علی ان الخیر لیرا انما یثبت ہر  
 اللہ و شرعہ لا یھوی النفس اور ایسے ہی کتب فقہ سے معلوم ہوتا ہے چنانچہ شرح و تالیف میں  
 لما حکم الحق المسفر بقولہ علی صلاہ وھو الحکل و یلزم منہ الطہارۃ اور ہا یہ میں ہے ان الایا  
 اصل اور با غنائم میں ہے فیقول اصل الا باحۃ الحاجۃ پس یہ قول کہ جو کچھ پیغمبر خدا مسلم اور صاحب کار  
 سے منقول نہیں خلاف شرع اور ضلالت ہے مخالف عقیدہ اہل سنت اور جماعت کے ہے چنانچہ فقہ  
 بہ نیت کو کہ اکثر علمائے خفیہ و رشافیہ نے مستحب لکھا ہے ظاہر اسکا انکار کرتے ہیں اور کہتے ہیں  
 کہ جیسی متابعت رسول صلی اللہ علیہ وسلم واجب ہے فعل میں واجب ہے ترک میں بھی پس جو کوئی  
 کرے وہ کام کہ نہیں کیا ہے آنحضرت مسلم نے پس متبع ہے اسلئے کہ عدم فعل نبی مسلم محبت  
 ہے فعل نبی مسلم کے اور رد کیا ہے علامہ مصری نے اس مذہب ظاہرہ کو شرح مسند میں اور لکھا  
 کہ یہ مخالف ہے تمام علمائے ہول کے اور شرح اشباہ و نظائر حموی میں جو مذکور ہے اس سے بھی ظاہر  
 ہوتا ہے کہ متابعت ترک میں واجب نہیں ہے بلکہ متابعت فعل میں بھی مطلق واجب نہیں ہے  
 چنانچہ توضیح تلویح میں لکھا ہے کہ افعال غیر جلی آنحضرت مسلم مثل ٹخنے نیچنے کمانے جیسے کی وہ قسم  
 ہیں ایک وہ ہیں کہ اقتداء انکا واجب اور ایک غیر مقتدا بہ ہیں اور مطلق فعل جو مالی بقرضہ فرض اور  
 وجوب اور استحباب اور اباتہ سے مختلف فیہ ہے صاحب توضیح نے لکھا کہ اختیار اباتہ ہے اور صاحب  
 تلویح لکھتا ہے کہ اہل اشیاء میں اباتہ ہے اور حجتہ اسد ابالغہ میں شاہ ولی اللہ صاحب نے لکھا کہ آنحضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم سے جو کچھ مروی ہے وہ قسم ہے ایک وہ کہ منصب تبلیغ رسالت سے ہے جیسے  
 مَا التکم الرسول فخذوہ و ما نکم عنہ فامتنوا اور دوسرا تبلیغ رسالت کی قسم ہے نہیں  
 جیسے اَمَّا اَنَا بَشَرٌ اِذَا مَرْتُ کُمُ بَشِیْ عَمَّنْ دِیْنِکُمْ فَخُذُوہُ وَاِذَا مَرْتُ کُمُ بَشِیْ مِنْ دِیْنِیْ فَاَمَّا اَنَا  
 بشر اور جیسا کہ تائیر غل میں فرمایا ہے اَللّٰی اِنَّمَا طَلَبْتُ طَهْرًا وَاَلَا تَوَاحِدُوْنِیْ بِالطَّنِّ وَلٰکِنْ اِذَا  
 اخذتکم عن اللہ شیئًا فخذوا بہ فانی لعلّ کذب علی اللہ پر ایسی غیر منسوب بات ہے ہے طلب اور  
 اسی باب سے ہے یہ حدیث علیکم بالادھم الا حق کہ اصل اسکی تجرہ ہے اور اسی سے ہیں افعال  
 آنحضرت مسلم جو بطریق عادت تھے منظر فقہ عبادت سے اور اسی سے ہیں افعال اتفاقیہ بغیر قصد کے

اصلی اور دوسری بات کے کہ اہل اشیاء میں باحث ہے اور تفسیر و تکرار میں  
 بیچ آئے قل لا اجد فیما اودع الی حکم مما کے لکھا ہے کہ فیہ تنسہ علی ان الخیر لیرا انما یثبت ہر  
 اللہ و شرعہ لا یھوی النفس اور ایسے ہی کتب فقہ سے معلوم ہوتا ہے چنانچہ شرح و تالیف میں  
 لما حکم الحق المسفر بقولہ علی صلاہ وھو الحکل و یلزم منہ الطہارۃ اور ہا یہ میں ہے ان الایا  
 اصل اور با غنائم میں ہے فیقول اصل الا باحۃ الحاجۃ پس یہ قول کہ جو کچھ پیغمبر خدا مسلم اور صاحب کار  
 سے منقول نہیں خلاف شرع اور ضلالت ہے مخالف عقیدہ اہل سنت اور جماعت کے ہے چنانچہ فقہ  
 بہ نیت کو کہ اکثر علمائے خفیہ و رشافیہ نے مستحب لکھا ہے ظاہر اسکا انکار کرتے ہیں اور کہتے ہیں  
 کہ جیسی متابعت رسول صلی اللہ علیہ وسلم واجب ہے فعل میں واجب ہے ترک میں بھی پس جو کوئی  
 کرے وہ کام کہ نہیں کیا ہے آنحضرت مسلم نے پس متبع ہے اسلئے کہ عدم فعل نبی مسلم محبت  
 ہے فعل نبی مسلم کے اور رد کیا ہے علامہ مصری نے اس مذہب ظاہرہ کو شرح مسند میں اور لکھا  
 کہ یہ مخالف ہے تمام علمائے ہول کے اور شرح اشباہ و نظائر حموی میں جو مذکور ہے اس سے بھی ظاہر  
 ہوتا ہے کہ متابعت ترک میں واجب نہیں ہے بلکہ متابعت فعل میں بھی مطلق واجب نہیں ہے  
 چنانچہ توضیح تلویح میں لکھا ہے کہ افعال غیر جلی آنحضرت مسلم مثل ٹخنے نیچنے کمانے جیسے کی وہ قسم  
 ہیں ایک وہ ہیں کہ اقتداء انکا واجب اور ایک غیر مقتدا بہ ہیں اور مطلق فعل جو مالی بقرضہ فرض اور  
 وجوب اور استحباب اور اباتہ سے مختلف فیہ ہے صاحب توضیح نے لکھا کہ اختیار اباتہ ہے اور صاحب  
 تلویح لکھتا ہے کہ اہل اشیاء میں اباتہ ہے اور حجتہ اسد ابالغہ میں شاہ ولی اللہ صاحب نے لکھا کہ آنحضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم سے جو کچھ مروی ہے وہ قسم ہے ایک وہ کہ منصب تبلیغ رسالت سے ہے جیسے  
 مَا التکم الرسول فخذوہ و ما نکم عنہ فامتنوا اور دوسرا تبلیغ رسالت کی قسم ہے نہیں  
 جیسے اَمَّا اَنَا بَشَرٌ اِذَا مَرْتُ کُمُ بَشِیْ عَمَّنْ دِیْنِکُمْ فَخُذُوہُ وَاِذَا مَرْتُ کُمُ بَشِیْ مِنْ دِیْنِیْ فَاَمَّا اَنَا  
 بشر اور جیسا کہ تائیر غل میں فرمایا ہے اَللّٰی اِنَّمَا طَلَبْتُ طَهْرًا وَاَلَا تَوَاحِدُوْنِیْ بِالطَّنِّ وَلٰکِنْ اِذَا  
 اخذتکم عن اللہ شیئًا فخذوا بہ فانی لعلّ کذب علی اللہ پر ایسی غیر منسوب بات ہے ہے طلب اور  
 اسی باب سے ہے یہ حدیث علیکم بالادھم الا حق کہ اصل اسکی تجرہ ہے اور اسی سے ہیں افعال  
 آنحضرت مسلم جو بطریق عادت تھے منظر فقہ عبادت سے اور اسی سے ہیں افعال اتفاقیہ بغیر قصد کے

ان پر اور پرتش کرنی انکی تبون کو شعائر اللہ ہونے سے ساقط نہ ہوے پس اگر یہود و نصاریٰ تم پر طعن کریں کہ تم مکان تبون کی تعظیم اور طواف کرتے ہو اور مشابہت بت پرستوں کی اپنے اوپر گوارا کرتے ہو کہ مخالف دین ہے پس اس طعن انکی سے پروا نہ کرو اور تنگدل نہ ہو کہ معاملہ با خدا ہے اور نیت تمہاری بجالانا کا نیک حج و عمرہ کا ہے نہ تعظیم تبون کی فمن تَطَافَ حِثَّیْنِ یعنی جو کوئی بقصد طاعت نیک کام کرے فَإِنَّ اللَّهَ تَشَاكُرُ عَلَیْکُمْ پس خدا قدر دان ہے وذا حلُّ اسکا ضائع نہیں کرتا گو بظاہر مشابہت کفار پیدا ہو جیسا روزہ عاشوراء پس جو کوئی ان مکانوں میں بہ نیت تعظیم تبون کے جاتا ہے عمل اسکا مردود ہے اور جو بہ نیت ادا سے حج جاتا ہے عمل اسکا مقبول جیسے محدثین نجسی سے روایت کرتے ہیں کہ صفا پر ایک بت تھا اساف نام اور مردہ پر نائلہ مشرکین بعد طواف کعبہ در میان صفا و مردہ کے سعی کرتے تھے اور ان دونوں تبون کو بوسہ دیتے تھے اور ہاتھ لگاتے تھے جب حکم حج اور سعی صفا و مردہ کا ہوا تو لوگوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ اہل جاہلیت سعی صفا و مردہ واسطے دو تبون کے کرتے تھے یہ شعائر اللہ نہیں پس ہم کو کیا ضرور ہے بلکہ خوف مشابہت باہل جاہلیت ہے حق تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی کہ جو چیز شعائر اللہ ہے مشابہت کفار سے اس میں کچھ قباحت نہیں نیت طاعت خدا کے مشابہت کفار سوقت حرام ہے کہ مرضی ہونا اس کام کا شرع سے ثابت نہ ہو جیسے تعظیم نور و اور ہرجان اور ہولی اور دوالی اور بسنت اور سہرہ اور جانا معبد کفار میں اور قشقہ لگانا اور زنا رکھنے میں ڈالنا یا ڈاڑھی موچھ وقت مصیبت منڈانا اور رکھاتے پیتے وقت قصہ اسرار بدن برہنہ کرنا اور مثل اسکے اور اگر مطلق مشابہت کفار حرام ہوتی تو حج اور عمرہ اور حقنہ اور صوم عاشوراء اور قربانی اور تعظیم اشہر حرم و تعظیم مہدی و قلائد اور بقیہ رسومات ملت ابراہیمی کہ کفار میں رائج تھیں یا نماز کریمت اور خیرت اور دینا سوقت اور آرا و کرنا بردہ اور ضیافت مہمانوں کی اور سیل لگانا پانی کی راستوں پر اسے مسانے کے کہ رسم ہنود ہے یہ سب امور اور مثل اسکے حرام ہو جاتے یہ ہے خلاصہ تفسیر غریزی کا اور تحفہ شائستہ میں ہے کہ تشبیہ استعارہ بابر ہی تشبیہ کرکچنی کمال نادانی ہے اشعار اور دلائل میں مشہور ہے کہ خاک صحن بادشاہوں کو ساتھ مشک کے اور کنکرون کو دھان کے ساتھ تبون کے تشبیہ دیتے ہیں کوئی برابر نہیں سمجھتا ہے اور احادیث صحیحہ میں تشبیہ ابو بکر رضی اللہ عنہ کی ساتھ ابراہیم کے اور تشبیہ عمر رضی اللہ عنہ کی ساتھ نوح کے اور تشبیہ ابوذر رضی اللہ عنہ کے ساتھ عیسیٰ کے مروی ہے لیکن بابر ہی انکی ساتھ انبیاء کے گمان





شتین فرمایا ہے گویا فقط استعانت اس مجب عبادت کے دفع کرنے میں ہے یا کل عبادات میں یا  
 عام جمیع امور دنیا اور دین میں اگر کلی عبادات میں ہے تو خصوصیت یہ ہے کہ ہر چند عبادت کسب  
 بندہ ہے مگر عمل بندہ کا ساتھ پیدا کرنے خدا کے ہے اور اگر عام ہے تو وجہ اختصاص یہ کہ جو کوئی  
 کیسی مدد کرتا ہو پہلے سکے زمین ایک خواہش اسکے مدد کی پیدا ہوتی ہے اور یہ فعل خدا تعالیٰ کا ہے  
 پس سمجھو ہا یہ کہ استدوا بنیاد وصلحاً مطلقاً اس آیت سے شرک ہے غلط صریح ہے اس لئے کہ  
 جب آیت محفل و معنوں کو ہو دے تو استدلال ایک مطلب خاص پر ثابت نہیں ہوتا اور سطح  
 جب وجہ اختصاص مدد کی ساتھ پیدا کرنے عمل یا ایجاد داعیہ کے ٹھیرے تو استدلال عامین بصلحاً  
 شرک نہیں ہوتا اس لئے کہ اُن سے خلق اور ایجاد داعیہ کا کیکو وہم و گمان بھی نہیں ہوتا پس واضح  
 ہوا کہ معنی آخر ہے وہابیہ کا برخلاف علمائے دین کے اور یہی حال ہے کل مذاہب مبتدعین کا  
 جبرہ اور قدریہ اور متزلزل سے کہ آیت اور حدیث کے معنی اپنی سمجھ کے موافق لیتے ہیں اور جیسے  
 علمائے محققین نے لکھے ہیں نہیں کہتے اسی سبب گمراہ ہوتے ہیں۔ اور بعض انکا استدلال کا  
 اس نظر سے کرتے ہیں کہ مردوں کو ادراک و شعور نہیں اور استدلال ایسے کسی ہے کہ مطلب غالباً  
 اٹکا ہوا ہو لغو ہے اور استدلال کرتے ہیں اس آیت سے **اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ حَيَاتِهَا مَمُوتًا**  
**وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامٍ مَّا فِيمِصْرَ الْيَتَّىٰ قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَيُرْسِلَ إِلَىٰ الْآخِرَىٰ أَلَىٰ**  
**الْأُولَىٰ مِمَّا سَمِعَتْ** پس مردہ اور سوتا دونوں برابر ہیں مردہ کو حکم آئینہ دنیا میں نہیں اور سوتا پھر آتا ہے اور  
 موت دنیا پھر موت نہیں ہے لکن **وَقَدْ فِيهَا الْمَوْتُ إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولَىٰ** اور یہ استدلال  
 اس آیت سے انکا مثل دیگر مبتدعین کے غلط ہے یعنی منکرین مجازاتہ قبری آیت سے دلیل لاتے  
 ہیں لکن **وَقَدْ فِيهَا الْمَوْتُ إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولَىٰ** کہ اگر قبر میں زندگی ہوتی تو موت بھی پھر ملتی  
 اور موت دوسری نہیں ہے پس زندگی اور عذاب قبر بھی نہیں اس لئے کہ جب زندگی نہیں تو ادراک  
 اور شعور کہاں اور بے ادراک عذاب غیر ممکن اور اہل سنت کے نزدیک عذاب قبر کا احادیث صحیحہ  
 سے ثابت ہے اور عقیدہ منکرین عذاب قبر کامردو ہے اور مثل منکرین عذاب قبر کے وہابیہ بھی  
 اس آیت سے عدم شعور اور عدم سماعت مولیٰ ثابت کرتے ہیں اور جواب اسکے علمائے اہل سنت  
 سے بہت ہوئے ہیں مگر شاہ عبدالعزیز صاحب نے جو تحفہ اثنا عشریہ میں نقل کیا ہے لکھا جاتا ہے کہ

اس آیت سے ثابت ہے کہ  
 مردہ کو شعور و ادراک ہے  
 اور استدلال کا یہ  
 غلط ہے کہ  
**وَقَدْ فِيهَا الْمَوْتُ إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولَىٰ**  
 اس آیت سے ثابت ہے کہ  
 مردہ کو شعور و ادراک ہے  
 اور استدلال کا یہ  
 غلط ہے کہ

انہیں کی جانی ہے پس یہی داب امتوں مبتدعین سابقین مثل نواصب اور واقف اور مغفلہ کا ہے  
 کہ اپنے دل سے ایک معنی بلا سندائیدین کے نئی نکالتے ہیں اور اُس بدعت ضلالت کو لوگوں میں  
 جاری کرتے ہیں پس ظاہر میں لوگوں کی بدعت سے ڈراتی اور بچاتی ہیں اور حقیقت دادی بدعت ضلالت  
 میں گمراہ کرنی ہیں۔ چنانچہ چند مسئلہ میں کہ انکو برخلاف تحقیق علماء دین اور ایمہ محققین لوگوں میں  
 شرک اور بدعت مشہور کرتے ہیں اور اُسی طریقہ سابقہ مبتدعین سے اپنا قیاس بیان کرتے ہیں اور جو معنی  
 اُس آیت کے اہل تحقیق اور حق نے لکھے ہیں نہیں سننے چنانچہ ایک نسعیین میں تقدیم مفعول سے حصر  
 استعانت بخدا تعالیٰ ثابت کر کے کہتے ہیں کہ استدوا نبیاء و صلحاءے مومنین سے مطلقاً شرک ہے اور  
 یہ نہیں سمجھتے کہ جب حصر استعانت کا بلا قید استقلال شرک ہوا تو استعانت انبیاء و صلحاء سے کیا سب  
 سے استعانت شرک ہوگی پس استعانت طیب سے طالع میں اور باورچی سے پکانے میں اور خیاط سے  
 رسلانے میں اور خدمتکاروں سے تمام حوائج شبانہ روز میں اور راجائوں اور سرورین سے استعانت و  
 معاش میں اور ماتمدا اسکے بموجب اس قاعدہ کے سب شرک ہوتے چاہئیں لیکن چونکہ اصل مطلب  
 وہاں یہاں استعانت انبیاء و صلحاء ہے اسلئے ان چیزوں کو شرک نہیں کہتے فقط استدوا صلحاء کو شرک بیان  
 کرتے ہیں اور یہ نہیں جانتے کہ بر تقدیر صحت اس قاعدہ کے سب استعانتیں شرک ہیں اور اگر یہ سب  
 استعانتیں شرک نہیں تو جس قاعدہ سے استدوا صلحاء شرک کہتے ہو وہ قاعدہ غلط ہے اور وہ استدوا شرک  
 نہیں اب واسطے توضیح معنی اس آیت کے عبارت تفسیر عزیزی کی کہ وہاں یہ ہند کے بھی اُسکو تسلیم کرتے  
 ہیں نقل کیجاتی ہے۔ درینجا باید غمید کہ استعانت ان غیر بوجہ کا غملا بران غیر باشد اور انظر عون الہی  
 مذکور امست و اگر التفات بجا منب حق است و اور لیکن از مظاہر عون دانستہ و نظر بر کار خائے اسباب  
 و حکمت او تعالیٰ دران نمودہ بغیر استعانت ظاہر نماید و دراز عرفان خواہ بود و در شرح نیز جائز و درست و  
 انبیاء و اولیاء این نوع استعانت بغیر کردہ اند و در حقیقت این نوع استعانت بغیر نیست بلکہ استعانت بخیر  
 حق است۔ بلکہ اُسی تفسیر میں اس آیت کے معنی اور بھی لکھے ہیں کہ بعض اہل معرفت کہتے ہیں کہ استعانت  
 درینجا طلب عون نیست بلکہ طلب عین و معائنہ است یعنی عبادت از ماہست و مرتبہ معائنہ دادن و یقین  
 رسانیدن کا درست اور اُسی تفسیر میں ہے کہ ایاک نعبد و ایاک نستعین رو ہے حیرہ اور قدر یہ کا اور اُسی  
 تفسیر میں ہے کہ جب منبت عبادت سے اپنی طرف خود بینی پیدا ہوتی تھی اُسکے دفعہ کے لئے ایاک

وقت موت کہے آئین ام بشر اور کہا کہ اگر ملاقات ہو فلاں شخص سے پس میرا سلام کہنا کہا کہ  
 نے ہم اپنے حال میں مشغول ہو گئے کہا ام بشر نے اے عبدالرحمان کیا نہیں سنا تو نے کہ آنحضرت  
 صلعم سے کہ فرماتے تھے اَنْ اِرواحِ الْمُتَوَفِّينَ فِي طَيِّبٍ خَضِرٍ تَعْلُقُ بِشَجَرِ الْجَنَّةِ قَالِ بَلَى قَالَتْ  
 فَخُذْ اِلٰهَ اَوْ رَسِيْلًا مِّنْكَ رَدِّىْ كَمَا جَاءَ بِنِ عَبْدِ اَسَدٍ سَمِعْتُ اُنْكَى اَقْرَأَ اَعْلٰى  
 رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّوْا عَلٰى رَسُوْلِهِ ابْنِ مَاجَهْ پَسِ يٰ حَدِيْثِيْجٌ دَلَالَتِ كَرْتِيْ مَبِيْنٍ اَدْرَاكٍ اَوْ شَعُوْرٍ  
 اَمَوَاتٍ پَرَاوِشِلْ سَكَّ بَهْتِ حَيٰثِيْنَ مَبِيْنٍ كَهْ طَوْرُ مَوْنٍ كَمُجْدِ ذِكْرِ كِيْ مَبِيْنٍ اِگر كوئى چاہے كِتَابِ حَادِثِ  
 مَبِيْنٍ دِيْكِهْ شَلْ بَدِ كُنْ گھوڑے اور خَیْرُ رَسُوْلِ سَدِّ صَلَّوْا كِيْ يٰ كَهْنِ مَرْدِے كُنْ كِهَانِ لِيْجَلِے مجھے يٰ اَكُوْ  
 لِيْجَلِے مجھے اَوْ شَلْ سَكَّ اَوْ اَدْرَاكٍ وَّ شَعُوْرٍ بَعْدِ مَوْتِ كِيْ بِاتْفَاقِ اَهْلِ شَرْعِ اَوْ فَلَاسَفِ نَجْوٰى اَبْتِ ہے  
 كِهْ شَرِيعَتِ مَبِيْنِ عَذَابِ قَبْرِ اَوْ تَنْعِيْمِ قَبْرِ تَوَاتُرِ ثَابِتِ ہے اَوْ رَسُوْلِ مُكْرٍ دِيْكِهْ ظَاہِرِ اَوْ رَحِيْمَتِ اَبْتَاتِ عَذَابِ  
 قَبْرِ مُتَكَلِّمِ كِيْ نَزْدِيْكَ بَهْتِ بَرَّاسِ كِيْ بَعْضِ اَهْلِ كَلَامِ نِيْ سَكْرِيْنَ عَذَابِ قَبْرِ كُوْكَافِرِ لَكْھَا ہے اور  
 تَعْذِيْبِ اَوْ تَنْعِيْمِ بے اَدْرَاكٍ وَّ شَعُوْرٍ غَيْرِ مُكْمَلِ اَوْ رَا حَادِثِ صَحِيْحِ مَشْهُوْرِہِ مَبِيْنِ بِیَجِ بَابِ زِيَارَتِ قَبْرِ كِيْ  
 سَلَامِ مَوْتِ پَرَاوِ كَلَامِ اُنْے كِهْ اَنْتُمْ سَلَفْنَا وَنَحْنُ بِالْاَثَرِ اَوَا اَنْشَاءُ اللّٰهِ بَكُوْ لَا حَقُوْنَ - اور  
 صَحِيْحِيْنَ مَبِيْنِ مَوْجُوْدِ ہے كِهْ آنحضرت صلعم نے كفار سے كِهْ جَنَگِ بَدْرِ مَبِيْنِ مَارے گئے تھے خُطَابِ فرمایا  
 هَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا اَوْ خُصْرَتِ عَمْرٍ فَمَنْ عَرَضَ لَكُمْ يَارَسُوْلُ اللّٰهِ اَنْ تَكُوْلُوْا مِنْ اَجْسَادِ  
 اِلٰهِيْنَ فَاِذَا رَوَّحْتُمْ فَاِذَا كُنْتُمْ اَنْفُسًا اَنْتُمْ بَاسْمِعِ مِنْهُمْ وَلٰكِنْ لَا يَجِيْبُوْنَ اَوْ رَقَّانِ شَرِيفِ مَبِيْنِ كِيْ  
 وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِيْنَ يُمَيِّلُوْنَ فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ اَمْوَالَهُمْ طَبْلًا اَوْ اَحْيَاوْا عِنْدَ رَبِّهِمْ يَرْزُقُوْنَ  
 فِرْحٰلِيْنَ بِمَا اَنْتُمْ اللّٰهُ مِنْ فَضْلِهِ بَلْ كُنْ مَبِيْنِ مَانِدُوْنَ كِيْ حَالِ ہے بھى اَبْتِ ثَابِتِ ہے وَفَا  
 يٰ اَلَّذِيْنَ لَمْ يَلْحَقُوْا بِهٖ مِنْ خَلْفِهٖمْ اَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَاَلَهُمْ يَخِشُوْنَ اَوْ رَا يَسِيْے ہى شَعُوْرِ  
 اور وُقُوْفِ اِنِا اَوْ لِيْسِ مَانِدُوْ كَا اِسْ اَبْتِ سے ثَابِتِ ہے قَالِ يٰ كَا لَيْتَ فَوَّحِيْ يَتَعَلَّمُوْنَ بِمَا غَضَبَ  
 رَحِيْمَتِ وَجَعَلُوْا مِنْ اَلْمُكْرِمِيْنَ اَوْ رَا يَسِيْے ہى اِتْفَاقِ فَلَاسَفِ ہے كِهْ اَرْوَاحِ بَعْدِ مَوْتِ بَدَنِ باقى  
 رہتی ہے اور واسطے اَسْتِغْفَاے لَذْتِ اَوْ رَا لَمْ كِيْ شَعُوْرِ اَدْرَاكِ اُسْكُوْ ثَابِتِ ہے اَوْ تَعْسِيْرِ اَيُّهْ وَاَلَا تَقُوْلُوْا  
 لِمَنْ تَعْبَلُ فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ اَمَوَاتِ مَبِيْنِ شَاہِ عَبْدِ الْغَرِيْبِ صَاَحِبِے لَكْھَا ہے كِهْ رُوْحِ اَدَمِيْ كِيْ جَسَدِ سے جَدَا  
 ہوئے كِهْ مَوْتِ كِهْتے مَبِيْنِ پَسِ عَدَمِ حَسِّ وَ حَرَكَتِ اَوْ اَدْرَاكِ وَّ شَعُوْرِ جَسَدِ كُوْ سَبَبِ جَدَا لِيْ رُوْحِ كِيْ حَالِ

وہ وقت موت کہے آئین ام بشر اور کہا کہ اگر ملاقات ہو فلاں شخص سے پس میرا سلام کہنا کہا کہ  
 نے ہم اپنے حال میں مشغول ہو گئے کہا ام بشر نے اے عبدالرحمان کیا نہیں سنا تو نے کہ آنحضرت  
 صلعم سے کہ فرماتے تھے اَنْ اِرواحِ الْمُتَوَفِّينَ فِي طَيِّبٍ خَضِرٍ تَعْلُقُ بِشَجَرِ الْجَنَّةِ قَالِ بَلَى قَالَتْ  
 فَخُذْ اِلٰهَ اَوْ رَسِيْلًا مِّنْكَ رَدِّىْ كَمَا جَاءَ بِنِ عَبْدِ اَسَدٍ سَمِعْتُ اُنْكَى اَقْرَأَ اَعْلٰى  
 رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّوْا عَلٰى رَسُوْلِهِ ابْنِ مَاجَهْ پَسِ يٰ حَدِيْثِيْجٌ دَلَالَتِ كَرْتِيْ مَبِيْنٍ اَدْرَاكٍ اَوْ شَعُوْرٍ  
 اَمَوَاتٍ پَرَاوِشِلْ سَكَّ بَهْتِ حَيٰثِيْنَ مَبِيْنٍ كَهْ طَوْرُ مَوْنٍ كَمُجْدِ ذِكْرِ كِيْ مَبِيْنٍ اِگر كوئى چاہے كِتَابِ حَادِثِ  
 مَبِيْنٍ دِيْكِهْ شَلْ بَدِ كُنْ گھوڑے اور خَیْرُ رَسُوْلِ سَدِّ صَلَّوْا كِيْ يٰ كَهْنِ مَرْدِے كُنْ كِهَانِ لِيْجَلِے مجھے يٰ اَكُوْ  
 لِيْجَلِے مجھے اَوْ شَلْ سَكَّ اَوْ اَدْرَاكٍ وَّ شَعُوْرٍ بَعْدِ مَوْتِ كِيْ بِاتْفَاقِ اَهْلِ شَرْعِ اَوْ فَلَاسَفِ نَجْوٰى اَبْتِ ہے  
 كِهْ شَرِيعَتِ مَبِيْنِ عَذَابِ قَبْرِ اَوْ تَنْعِيْمِ قَبْرِ تَوَاتُرِ ثَابِتِ ہے اَوْ رَسُوْلِ مُكْرٍ دِيْكِهْ ظَاہِرِ اَوْ رَحِيْمَتِ اَبْتَاتِ عَذَابِ  
 قَبْرِ مُتَكَلِّمِ كِيْ نَزْدِيْكَ بَهْتِ بَرَّاسِ كِيْ بَعْضِ اَهْلِ كَلَامِ نِيْ سَكْرِيْنَ عَذَابِ قَبْرِ كُوْكَافِرِ لَكْھَا ہے اور  
 تَعْذِيْبِ اَوْ تَنْعِيْمِ بے اَدْرَاكٍ وَّ شَعُوْرٍ غَيْرِ مُكْمَلِ اَوْ رَا حَادِثِ صَحِيْحِ مَشْهُوْرِہِ مَبِيْنِ بِیَجِ بَابِ زِيَارَتِ قَبْرِ كِيْ  
 سَلَامِ مَوْتِ پَرَاوِ كَلَامِ اُنْے كِهْ اَنْتُمْ سَلَفْنَا وَنَحْنُ بِالْاَثَرِ اَوَا اَنْشَاءُ اللّٰهِ بَكُوْ لَا حَقُوْنَ - اور  
 صَحِيْحِيْنَ مَبِيْنِ مَوْجُوْدِ ہے كِهْ آنحضرت صلعم نے كفار سے كِهْ جَنَگِ بَدْرِ مَبِيْنِ مَارے گئے تھے خُطَابِ فرمایا  
 هَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا اَوْ خُصْرَتِ عَمْرٍ فَمَنْ عَرَضَ لَكُمْ يَارَسُوْلُ اللّٰهِ اَنْ تَكُوْلُوْا مِنْ اَجْسَادِ  
 اِلٰهِيْنَ فَاِذَا رَوَّحْتُمْ فَاِذَا كُنْتُمْ اَنْفُسًا اَنْتُمْ بَاسْمِعِ مِنْهُمْ وَلٰكِنْ لَا يَجِيْبُوْنَ اَوْ رَقَّانِ شَرِيفِ مَبِيْنِ كِيْ  
 وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِيْنَ يُمَيِّلُوْنَ فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ اَمْوَالَهُمْ طَبْلًا اَوْ اَحْيَاوْا عِنْدَ رَبِّهِمْ يَرْزُقُوْنَ  
 فِرْحٰلِيْنَ بِمَا اَنْتُمْ اللّٰهُ مِنْ فَضْلِهِ بَلْ كُنْ مَبِيْنِ مَانِدُوْنَ كِيْ حَالِ ہے بھى اَبْتِ ثَابِتِ ہے وَفَا  
 يٰ اَلَّذِيْنَ لَمْ يَلْحَقُوْا بِهٖ مِنْ خَلْفِهٖمْ اَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَاَلَهُمْ يَخِشُوْنَ اَوْ رَا يَسِيْے ہى شَعُوْرِ  
 اور وُقُوْفِ اِنِا اَوْ لِيْسِ مَانِدُوْ كَا اِسْ اَبْتِ سے ثَابِتِ ہے قَالِ يٰ كَا لَيْتَ فَوَّحِيْ يَتَعَلَّمُوْنَ بِمَا غَضَبَ  
 رَحِيْمَتِ وَجَعَلُوْا مِنْ اَلْمُكْرِمِيْنَ اَوْ رَا يَسِيْے ہى اِتْفَاقِ فَلَاسَفِ ہے كِهْ اَرْوَاحِ بَعْدِ مَوْتِ بَدَنِ باقى  
 رہتی ہے اور واسطے اَسْتِغْفَاے لَذْتِ اَوْ رَا لَمْ كِيْ شَعُوْرِ اَدْرَاكِ اُسْكُوْ ثَابِتِ ہے اَوْ تَعْسِيْرِ اَيُّهْ وَاَلَا تَقُوْلُوْا  
 لِمَنْ تَعْبَلُ فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ اَمَوَاتِ مَبِيْنِ شَاہِ عَبْدِ الْغَرِيْبِ صَاَحِبِے لَكْھَا ہے كِهْ رُوْحِ اَدَمِيْ كِيْ جَسَدِ سے جَدَا  
 ہوئے كِهْ مَوْتِ كِهْتے مَبِيْنِ پَسِ عَدَمِ حَسِّ وَ حَرَكَتِ اَوْ اَدْرَاكِ وَّ شَعُوْرِ جَسَدِ كُوْ سَبَبِ جَدَا لِيْ رُوْحِ كِيْ حَالِ





ہوتا ہے اور روح کو کچھ تغیر نہیں ہوتا ہے جو کچھ شعور اور ادراک تھا ویسا ہی رہتا ہے بلکہ اور صاف  
 اور روشن ہو جاتا ہے پس حیات شہید یعنی تعلق ارواح ہے ابدان سے واسطے ایسا سے لذت  
 مبنی کی نہ باقی رہنا روح کا باادراک و شعور کہ روح ہر مردہ کی اپنے ادراک و شعور پر رہتی ہے اور  
 بعض لوگ عدم سماعت مولیٰ آیت **لَا تَسْمِعُ الْمَوْتَىٰ وَمَا أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَّنْ فِي الْقُبُورِ**  
 سے ثابت کرتے ہیں اور یہ مثل لا تقربوا الصلوة کے ہے اگر ساری آیت پڑھیں اور غور اس کے  
 معنوں میں ماقبل اور مابعد سے کریں تو کبھی ایسا نہیں کہہ سکتے اس لئے کہ حق تعالیٰ نے فرمایا  
**إِنَّكَ لَا تَسْمِعُ الْمَوْتَىٰ وَلَا تَسْمِعُ النِّعَمَ الدَّاعِي إِذَا وَلَّوْا مُدْبِرِينَ وَمَا أَنْتَ بِمُحْدِثٍ**  
**الْعَمَلِ عَنْ صَلَاةٍ لَهُمْ إِنْ تَسْمِعُ إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ بِالْآيَاتِ فَهُمْ مُسْمِعُونَ** یعنی تو نہیں سنا  
 سکتا مردوں کو اور نہیں سنا سکتا بہرے کو پکا جب مرنے پھر مرنے پیٹھ دیکر اور نہیں تو ہدایت  
 کر نیا لانا دے گا اگر ایسی انکی ہے اور نہیں سنا تا تو مگر انکو جو ایمان لائے ہیں ہماری آیتوں پر اور  
 وہ مسلمان ہیں اب غور کریں کہ اگر مردے حقیقی مراد ہوں تو روگردان ہونا اور پیٹھ پھیرنا ان سے کیونکر  
 تصور ہو سکتا ہے اور جب یہ فرمایا کہ نہیں سنا تا تو مگر مسلمانوں کو اور نہیں سنا سکتا تو مردوں کو  
 اور ہر دین کو جب روگردان ہو کر پیٹھ پھیریں تو ظاہر مردوں اور ہر دین سے مقابل مسلمانوں کے  
 کا فر بھیجے جاتے ہیں اور روگردان ہونا اور پیٹھ پھیرنا بھی انہیں سے ممکن ہے نہ حقیقی مردوں سے اور  
 سنانے سے مراد سنا قبولیت کا ہے جیسے کہ جلالین میں لکھا ہے کہ **بِالتَّسْمِيعِ سَمَاعُ أَفْهَامٍ وَقَبُولُ الْأَعْمَالِ**  
 پس سماع یعنی سناؤ دیگر ہے اور سماع یعنی سناؤ فہم اور قبول کا اور امر ہے نہ سنا سنانے سے نہ سنا  
 لازم نہیں آیا کیا کفار کلام آنحضرت صلعم کا نہ سنتے تھے مگر سماع مسلمانوں کا تھا نہ کافروں کو اور  
 ایسا ہی اس آیت کے معنی جلالین میں لکھے ہیں **إِنَّ اللَّهَ لَيَسْمِعُ مَن يَشَاءُ هَدَايَةً يَفْجِيهِ بِأَلْسَانٍ**  
**وَمَا أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَّن فِي الْقُبُورِ أَيْ لِكُفَّارٍ شَبَّهَهُم بِالْمَوْتَى فَلَا يَحْيِيهِمْ أَوْ يَهْدِيهِمْ مَكْنٍ** ہے کہ  
 من فی القبر کے جسم مردہ مراد ہے نہ روح اسکی روح کو سماع حاصل ہے جیسا کہ حدیث بدر اور احادیث  
 زیارت قبور وغیرہ سے کہ تسبیح قرع نفاہم سماع ثابت ہے اور استبعاد صدیقہ رضی اللہ عنہا کا کہ وہاں  
 بدر میں نہ تھیں مقابل میں روایت عمر رضی اللہ عنہ کے کہ خود آنحضرت صلعم سے سنا اور اس واقعہ میں موجود  
 تھے قابل اعتبار نہیں ہے اور یہ استبعاد بھی ابتداء تھا آخر میں جب اعیان صحابہ حاضرین سرکہ سے

حقیقی مردہ سنا نہیں  
 جس شخص کو ہدایت  
 ہے ہدایت پورہ  
 قبول کرنا ہے مگر  
 سنا ہدایت مان سکا  
 اور نہیں سنا تو سنا  
 والا کو جو مردوں میں  
 ہیں مگر جو مردوں میں  
 دی کفار کو سنا  
 مردوں کے ہیں  
 انہیں قبول کرتے  
 یہ حدیث بخاری  
 اور مسلم میں ہے  
 حضرت انس رضی اللہ عنہ  
 سے قال رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم  
 ان اجساد ادرارفع  
 فی قبورہم فی  
 یوم القیامۃ  
 فاما الذین  
 ظاہر علیہم الخیر



بھی قریب موت کے عالم خواب اور عالم نسل میں ملاقات زندون سے کرتی ہے اور فانی الضمیر  
اپنا کہتی ہے اور دوسری حالت وہ ہے کہ بعد منقطع ہونے تعلق زندگی دنیا کے ہوتی ہے اور  
استغراق عظیم شادہ کیفیات کسب و نیکی و بدی اپنے میں حاصل ہوتا ہے اور تمام قواسم درکہ  
اور تصرف دنیا سے منقطع ہو کر اُدھر متوجہ ہوتے ہیں اور حسن حرکت معنوی اسکی اس جہان سے  
مطلق بیکار ہو جاتی ہے اور یہ حالت عوام مردوں کی ہے اور بعض اولیاء اللہ کو لکھ جا رہے تکمیل  
خاشاد بنی آدم کی ہے اس حالت میں بھی تصرف دنیا میں یا ہے اور استغراق اُنکا بسبب کمال  
کے مانع توجہ اس طرف کا نہیں ہوتا اور اُنکی تحصیل کمالات باطن کا اُن سے کرتے ہیں اور اہل حق  
اور اہل مطالب حل مشکلات اپنی کا اُن سے چاہتے ہیں اور حاصل کرتے ہیں اور زبان حال انکی  
اُسوقت مترنم ہوتی ہے اس قول کے ساتھ ۲ من آیم بجان گرفتاری بہ تن + پس نسبت  
فعلت اور ہم آہنگ بصلحاے اہوت اس آیت سے ثابت نہیں ہوتی۔ اور شاہ ولی اللہ صاحب  
نے حجة اللہ الباقیہ میں لکھا ہے اَنَّ الروح اذا فارقت الجسد بقيت حساسة مدركة  
بالحس المشترك وغيره وبقيت على علمها وظنونها التي كانت معه في الحياة الدنيا  
وتترفع عليها من فوقها علو يعذب لها او ينعم وهمم الصالحين من عبادة الله  
ترتقى الى خطيرة القدس الى الآخرة اور اُسی حجة اللہ الباقیہ میں ہے قد استفاض من المشرق  
ان الله عباده اهل الملائكة ومقرعوا الحضرة لا يزالون يدعون لمن اُصلح  
نفسه وسعى في اصلاح الناس فيكون دعاؤه ذلك سبباً لتزول البركات عليهم  
ويلعنون من عصي الله وسعى في الفساد فيكون لعنهم سبباً لوجود حسرة وندامة  
في نفس العامل والها ماته في صد وللملاء السافل ان يبغضوا هذا المسمى وليسيتوا  
اليه اما في الدنيا وحين يخفف عنه جلاب بدنه بالموت الطبيعي وانهم يكونون  
سفيرا بين الله وبين عباده وانهم يلهمون في قلوب بني آدم خيرا اي يكونون  
اسبابا لحدوث خواطر فيهم بوجه من وجوه البهيمية وان لهم اجتماعات يعبر عنهم  
بالرفيق الاعلى والندى الاعلى والملاء الاعلى وان ارواح افاضل الاولين دخلا  
فيهم ولحقوا بهم كما قال الله تعالى يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً

بھی قریب موت کے عالم خواب اور عالم نسل میں ملاقات زندون سے کرتی ہے اور فانی الضمیر  
اپنا کہتی ہے اور دوسری حالت وہ ہے کہ بعد منقطع ہونے تعلق زندگی دنیا کے ہوتی ہے اور  
استغراق عظیم شادہ کیفیات کسب و نیکی و بدی اپنے میں حاصل ہوتا ہے اور تمام قواسم درکہ  
اور تصرف دنیا سے منقطع ہو کر اُدھر متوجہ ہوتے ہیں اور حسن حرکت معنوی اسکی اس جہان سے  
مطلق بیکار ہو جاتی ہے اور یہ حالت عوام مردوں کی ہے اور بعض اولیاء اللہ کو لکھ جا رہے تکمیل  
خاشاد بنی آدم کی ہے اس حالت میں بھی تصرف دنیا میں یا ہے اور استغراق اُنکا بسبب کمال  
کے مانع توجہ اس طرف کا نہیں ہوتا اور اُنکی تحصیل کمالات باطن کا اُن سے کرتے ہیں اور اہل حق  
اور اہل مطالب حل مشکلات اپنی کا اُن سے چاہتے ہیں اور حاصل کرتے ہیں اور زبان حال انکی  
اُسوقت مترنم ہوتی ہے اس قول کے ساتھ ۲ من آیم بجان گرفتاری بہ تن + پس نسبت  
فعلت اور ہم آہنگ بصلحاے اہوت اس آیت سے ثابت نہیں ہوتی۔ اور شاہ ولی اللہ صاحب  
نے حجة اللہ الباقیہ میں لکھا ہے اَنَّ الروح اذا فارقت الجسد بقيت حساسة مدركة  
بالحس المشترك وغيره وبقيت على علمها وظنونها التي كانت معه في الحياة الدنيا  
وتترفع عليها من فوقها علو يعذب لها او ينعم وهمم الصالحين من عبادة الله  
ترتقى الى خطيرة القدس الى الآخرة اور اُسی حجة اللہ الباقیہ میں ہے قد استفاض من المشرق  
ان الله عباده اهل الملائكة ومقرعوا الحضرة لا يزالون يدعون لمن اُصلح  
نفسه وسعى في اصلاح الناس فيكون دعاؤه ذلك سبباً لتزول البركات عليهم  
ويلعنون من عصي الله وسعى في الفساد فيكون لعنهم سبباً لوجود حسرة وندامة  
في نفس العامل والها ماته في صد وللملاء السافل ان يبغضوا هذا المسمى وليسيتوا  
اليه اما في الدنيا وحين يخفف عنه جلاب بدنه بالموت الطبيعي وانهم يكونون  
سفيرا بين الله وبين عباده وانهم يلهمون في قلوب بني آدم خيرا اي يكونون  
اسبابا لحدوث خواطر فيهم بوجه من وجوه البهيمية وان لهم اجتماعات يعبر عنهم  
بالرفيق الاعلى والندى الاعلى والملاء الاعلى وان ارواح افاضل الاولين دخلا  
فيهم ولحقوا بهم كما قال الله تعالى يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً

بھی قریب موت کے عالم خواب اور عالم نسل میں ملاقات زندون سے کرتی ہے اور فانی الضمیر  
اپنا کہتی ہے اور دوسری حالت وہ ہے کہ بعد منقطع ہونے تعلق زندگی دنیا کے ہوتی ہے اور  
استغراق عظیم شادہ کیفیات کسب و نیکی و بدی اپنے میں حاصل ہوتا ہے اور تمام قواسم درکہ  
اور تصرف دنیا سے منقطع ہو کر اُدھر متوجہ ہوتے ہیں اور حسن حرکت معنوی اسکی اس جہان سے  
مطلق بیکار ہو جاتی ہے اور یہ حالت عوام مردوں کی ہے اور بعض اولیاء اللہ کو لکھ جا رہے تکمیل  
خاشاد بنی آدم کی ہے اس حالت میں بھی تصرف دنیا میں یا ہے اور استغراق اُنکا بسبب کمال  
کے مانع توجہ اس طرف کا نہیں ہوتا اور اُنکی تحصیل کمالات باطن کا اُن سے کرتے ہیں اور اہل حق  
اور اہل مطالب حل مشکلات اپنی کا اُن سے چاہتے ہیں اور حاصل کرتے ہیں اور زبان حال انکی  
اُسوقت مترنم ہوتی ہے اس قول کے ساتھ ۲ من آیم بجان گرفتاری بہ تن + پس نسبت  
فعلت اور ہم آہنگ بصلحاے اہوت اس آیت سے ثابت نہیں ہوتی۔ اور شاہ ولی اللہ صاحب  
نے حجة اللہ الباقیہ میں لکھا ہے اَنَّ الروح اذا فارقت الجسد بقيت حساسة مدركة  
بالحس المشترك وغيره وبقيت على علمها وظنونها التي كانت معه في الحياة الدنيا  
وتترفع عليها من فوقها علو يعذب لها او ينعم وهمم الصالحين من عبادة الله  
ترتقى الى خطيرة القدس الى الآخرة اور اُسی حجة اللہ الباقیہ میں ہے قد استفاض من المشرق  
ان الله عباده اهل الملائكة ومقرعوا الحضرة لا يزالون يدعون لمن اُصلح  
نفسه وسعى في اصلاح الناس فيكون دعاؤه ذلك سبباً لتزول البركات عليهم  
ويلعنون من عصي الله وسعى في الفساد فيكون لعنهم سبباً لوجود حسرة وندامة  
في نفس العامل والها ماته في صد وللملاء السافل ان يبغضوا هذا المسمى وليسيتوا  
اليه اما في الدنيا وحين يخفف عنه جلاب بدنه بالموت الطبيعي وانهم يكونون  
سفيرا بين الله وبين عباده وانهم يلهمون في قلوب بني آدم خيرا اي يكونون  
اسبابا لحدوث خواطر فيهم بوجه من وجوه البهيمية وان لهم اجتماعات يعبر عنهم  
بالرفيق الاعلى والندى الاعلى والملاء الاعلى وان ارواح افاضل الاولين دخلا  
فيهم ولحقوا بهم كما قال الله تعالى يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً

بھی قریب موت کے عالم خواب اور عالم نسل میں ملاقات زندون سے کرتی ہے اور فانی الضمیر  
اپنا کہتی ہے اور دوسری حالت وہ ہے کہ بعد منقطع ہونے تعلق زندگی دنیا کے ہوتی ہے اور  
استغراق عظیم شادہ کیفیات کسب و نیکی و بدی اپنے میں حاصل ہوتا ہے اور تمام قواسم درکہ  
اور تصرف دنیا سے منقطع ہو کر اُدھر متوجہ ہوتے ہیں اور حسن حرکت معنوی اسکی اس جہان سے  
مطلق بیکار ہو جاتی ہے اور یہ حالت عوام مردوں کی ہے اور بعض اولیاء اللہ کو لکھ جا رہے تکمیل  
خاشاد بنی آدم کی ہے اس حالت میں بھی تصرف دنیا میں یا ہے اور استغراق اُنکا بسبب کمال  
کے مانع توجہ اس طرف کا نہیں ہوتا اور اُنکی تحصیل کمالات باطن کا اُن سے کرتے ہیں اور اہل حق  
اور اہل مطالب حل مشکلات اپنی کا اُن سے چاہتے ہیں اور حاصل کرتے ہیں اور زبان حال انکی  
اُسوقت مترنم ہوتی ہے اس قول کے ساتھ ۲ من آیم بجان گرفتاری بہ تن + پس نسبت  
فعلت اور ہم آہنگ بصلحاے اہوت اس آیت سے ثابت نہیں ہوتی۔ اور شاہ ولی اللہ صاحب  
نے حجة اللہ الباقیہ میں لکھا ہے اَنَّ الروح اذا فارقت الجسد بقيت حساسة مدركة  
بالحس المشترك وغيره وبقيت على علمها وظنونها التي كانت معه في الحياة الدنيا  
وتترفع عليها من فوقها علو يعذب لها او ينعم وهمم الصالحين من عبادة الله  
ترتقى الى خطيرة القدس الى الآخرة اور اُسی حجة اللہ الباقیہ میں ہے قد استفاض من المشرق  
ان الله عباده اهل الملائكة ومقرعوا الحضرة لا يزالون يدعون لمن اُصلح  
نفسه وسعى في اصلاح الناس فيكون دعاؤه ذلك سبباً لتزول البركات عليهم  
ويلعنون من عصي الله وسعى في الفساد فيكون لعنهم سبباً لوجود حسرة وندامة  
في نفس العامل والها ماته في صد وللملاء السافل ان يبغضوا هذا المسمى وليسيتوا  
اليه اما في الدنيا وحين يخفف عنه جلاب بدنه بالموت الطبيعي وانهم يكونون  
سفيرا بين الله وبين عباده وانهم يلهمون في قلوب بني آدم خيرا اي يكونون  
اسبابا لحدوث خواطر فيهم بوجه من وجوه البهيمية وان لهم اجتماعات يعبر عنهم  
بالرفيق الاعلى والندى الاعلى والملاء الاعلى وان ارواح افاضل الاولين دخلا  
فيهم ولحقوا بهم كما قال الله تعالى يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً

بِمَنْ لَا يَسْتَجِيبُ لِكَلَامِهِ الْيَتِيمَ وَمَسْكِينًا يَتِيًّا ۝۱۰ عابد بصری شیخ یساکو نے  
 ابدل و کھنوع عن دعا کٹر عاقلون لا نفح جاد لا یعقلون اور ہمیں غور کرتے کہ جب سماع موتی  
 بہ حدیث عمر رضی اللہ عنہ ثابت ہوا تو دوسرے عن دعا ہم غاقلون کہان رہا۔ اور شاہ عبدالغیر صاحب تفسیر  
 سورہ طارق میں لکھتے ہیں جان آدمی کی ہرگز فنا پذیر نہیں ہے اور شعور اور ادراک اور لذت اور الم خاص  
 اسکا ہے اور شرح مقام علین میں لکھا ہے کہ علین مستقر انبیاء اولیاء ہے اور حوام صلحا کا نام  
 وہاں لکھا جاتا ہے اور مقام آسمان دنیا یا چار زمزم یا اور جگہ درمیان آسمان و زمین ملتا ہے اور  
 ایک تعلق قبر سے بھی اُس احوال کو رہتا ہے کہ بعض روزیارت کنندگان واقارب و دیگر دوستان  
 بر قبر مطلع و ستائش می شوند زیرا کہ روح راقب و بعد مکانی مانع دریافت نمی شود مثال آن در آن  
 روح با صرہ است کہ ستار ہائے ہفت آسمان را درون چاہ می بیند اور تفسیر اماتہ فاقرہ میں لکھا ہے  
 کہ دفن میں جب تمامی اجزائے بدن ایک جگہ ہوتے ہیں ملاقہ روح کا ساتھ بدن کے براہ نظر و  
 عنایت بحال رہتا ہے اور توجہ ساتھ رائزین اور ستائشیں اور مستفیدین کی بہولت ہوتی ہے کہ  
 تعین مکان بدن گویا مکان روح متعین ہے اور آثار اس عالم کے صدقات اور فائزہ و ملاوت قرآن  
 مجید کے جب اُس جگہ کہ دفن بدن ہے واقع ہو بہولت مانع ہوتی ہیں۔ پس  
 دفن کرنا گویا مسکن واسطے روح کے بنانا ہے اسی سبب سے اولیاء مدفون اور دیگر مسلمانوں سے انقطاع  
 اور استفادہ جاری ہے اور انکو بھی افادہ اور اعانت متعدد اور سورہ انشعق کی تفسیر میں لکھا ہے  
 اول جو حال کہ روح کو مجروح ہونے بدن کے ہوتا ہے یہ ہے کہ کچھ اثر پہلی عبادت کا اور الفت بدن  
 اور دوستوں کی ابائے جنس سے باقی ہوتی ہے گویا یہ حال بزخ ہے زندگی دنیا اور اشتغاق حالت  
 قبر میں اور یہ حال وقت انکشاف جنائے نیکی اور بدی کا ہے اور مرد زندون کی اشکالت میں جلد پکڑ  
 ہے اور مردے منتظر ہو پہنچنے مرد کے اس طرف سے رہتے ہیں اور گمان کرتے ہیں ابھی زندہ ہیں اسلئے  
 حدیث میں بیچ حال قبر کے وارد ہے کہ مسلمان کہتا ہے دعویٰ اُصلیٰ یعنی چھوڑ دو مجھ کو نماز پڑھ  
 لون اور یہ بھی آیا ہے کہ مردہ اشکالت میں مانند ڈوبنے کے منتظر اسکا کہ کوئی فریاد کو پہنچے اور خدا  
 اور دعائیں اور فاتحہ اسوقت بہت بکارتی ہیں اور میں کہے کہ گروہ نبی آدم ایک سال تک اور  
 خاص ایک چلہ تک بعد موت کے اس قسم کی مدد میں کوشش تمام کرتے ہیں اور روح مردے کو

یہ عقیدہ رکھتے تھے کہ پہلے نیک بندوں نے عبادت الہی کی مقرب ہوئے اس قدر کہ عطا کی اس قدر  
 نے انکو الوہیت پس مستحق عبادت کے ہوئے تمام خلق سے جیسے کہ کوئی شہنشاہ بسبب خدمت  
 کے اپنے غلام کو ایک ملک عطا کرتا ہے کہ وہ مالک ہوتا ہے اُس شہر کا اور مستحق فرما تر واری کا  
 اُس شہر کے رہنے والوں سے اور کہتے تھے کہ نہیں قبول ہوتی عبادت اللہ کی جب تک نہ  
 معصوم ہو ساتھ عبادت ان کے بلکہ حق تعالیٰ نہایت بلند ہے پس نہیں مفید عبادت اُسکی قر  
 اُسکے کو پس ضرور ہے عبادت ان لوگوں سے تو تعرب ہو طرف خدا کے یقیناً لَوْ اِلٰی اللہ  
 رُتِّلٰی اور کہا کہ یہ سنتے ہیں اور دیکھتے ہیں اور شفاعت کرتے ہیں عبادت کرنا والوں پر کی اور تدبیر  
 کرتے ہیں اُنکے امور کی اور مدد کرتے ہیں اُنکی پھر قائم کئے اُنکے نام پر پھر اور کیا انکو قبلہ وقت  
 توجہ کے طرف ان لوگوں کے پھر بھیجے اور لوگوں نے کچھ فرق نہ سمجھا تو ان میں اور انہیں پس  
 گمان کیا تو ان کو عبودیت سے اس واسطے رو کیا اللہ تعالیٰ نے کبھی اسطرح کہ ان احکم والمملک خاصۃ  
 اللہ اور کبھی اسطرح کہ یہ عبادات ہیں ام لہم ارجل یشون بہا ام لہم اید سی یشون بہا ام لہم عین یشون بہا  
 بہا ام لہم اذان یشون بہا پس محل ان آیات کا اسطرح کا لیں پر پھر تحریف اور کچھ نہیں بلکہ  
 توسل باریا صلیا اور انبیاء و ان آدم سے محمود چلا آتا ہے اور علیہ آد اہل حق را اور حدیث  
 اور اقوال علمائے دین سے ثابت ہے چنانچہ شاہ عبدالعزیز صاحب بیج تفسیر صراط الدین ان نعمت  
 علیہم کے لکھا ہے کہ راو راست انبیاء اور صدیقین اور شہداء اور صالحین کی ہے وقت دعا بخدا  
 چاہئے کہ بندہ لحاظ ان چاروں فرقوں کا مجملہ رکھے اور راہ اُنکی طلب کرے اور معلوم کرے کہ  
 عوام مومنین کو رفاقت صالحین طلب کرنی چاہئے اور صالحین کو رفاقت شہیدوں کی اور  
 شہیدوں کو رفاقت صدیقیوں کی اور صدیقیوں کو رفاقت انبیاء کی اگر کوئی عوام مسلمانوں سے  
 چاہے کہ رفاقت انبیاء کی کرے اُنکو رفاقت ان تینوں گروہ سے درجہ بدرجہ ناچاری ہے جیسے  
 کہ اگر کوئی رفاقت باو شاہ کی چاہے بدون رفاقت کسی مجدد کی کہ وجہ رفاقت رسالہ کے  
 ہوا اور وجہ رفاقت سیر کبیر کے ممکن نہیں اس واسطے داخل ہونا طریقت اہل اللہ میں اور توسل فی حق  
 ساتھ اُنکے محمود اہل اسلام ہے فقط اور انہیں کے حالات میں لکھا ہے کہ حق تعالیٰ برکت اُنکے  
 کلام میں اور انفاس میں اور افعال میں اور کلمات میں اور اُنکے صحبتوں میں اور اُنکی اولاد

یہ عقیدہ رکھتے تھے کہ پہلے نیک بندوں نے عبادت الہی کی مقرب ہوئے اس قدر کہ عطا کی اس قدر  
 نے انکو الوہیت پس مستحق عبادت کے ہوئے تمام خلق سے جیسے کہ کوئی شہنشاہ بسبب خدمت  
 کے اپنے غلام کو ایک ملک عطا کرتا ہے کہ وہ مالک ہوتا ہے اُس شہر کا اور مستحق فرما تر واری کا  
 اُس شہر کے رہنے والوں سے اور کہتے تھے کہ نہیں قبول ہوتی عبادت اللہ کی جب تک نہ  
 معصوم ہو ساتھ عبادت ان کے بلکہ حق تعالیٰ نہایت بلند ہے پس نہیں مفید عبادت اُسکی قر  
 اُسکے کو پس ضرور ہے عبادت ان لوگوں سے تو تعرب ہو طرف خدا کے یقیناً لَوْ اِلٰی اللہ  
 رُتِّلٰی اور کہا کہ یہ سنتے ہیں اور دیکھتے ہیں اور شفاعت کرتے ہیں عبادت کرنا والوں پر کی اور تدبیر  
 کرتے ہیں اُنکے امور کی اور مدد کرتے ہیں اُنکی پھر قائم کئے اُنکے نام پر پھر اور کیا انکو قبلہ وقت  
 توجہ کے طرف ان لوگوں کے پھر بھیجے اور لوگوں نے کچھ فرق نہ سمجھا تو ان میں اور انہیں پس  
 گمان کیا تو ان کو عبودیت سے اس واسطے رو کیا اللہ تعالیٰ نے کبھی اسطرح کہ ان احکم والمملک خاصۃ  
 اللہ اور کبھی اسطرح کہ یہ عبادات ہیں ام لہم ارجل یشون بہا ام لہم اید سی یشون بہا ام لہم عین یشون بہا  
 بہا ام لہم اذان یشون بہا پس محل ان آیات کا اسطرح کا لیں پر پھر تحریف اور کچھ نہیں بلکہ  
 توسل باریا صلیا اور انبیاء و ان آدم سے محمود چلا آتا ہے اور علیہ آد اہل حق را اور حدیث  
 اور اقوال علمائے دین سے ثابت ہے چنانچہ شاہ عبدالعزیز صاحب بیج تفسیر صراط الدین ان نعمت  
 علیہم کے لکھا ہے کہ راو راست انبیاء اور صدیقین اور شہداء اور صالحین کی ہے وقت دعا بخدا  
 چاہئے کہ بندہ لحاظ ان چاروں فرقوں کا مجملہ رکھے اور راہ اُنکی طلب کرے اور معلوم کرے کہ  
 عوام مومنین کو رفاقت صالحین طلب کرنی چاہئے اور صالحین کو رفاقت شہیدوں کی اور  
 شہیدوں کو رفاقت صدیقیوں کی اور صدیقیوں کو رفاقت انبیاء کی اگر کوئی عوام مسلمانوں سے  
 چاہے کہ رفاقت انبیاء کی کرے اُنکو رفاقت ان تینوں گروہ سے درجہ بدرجہ ناچاری ہے جیسے  
 کہ اگر کوئی رفاقت باو شاہ کی چاہے بدون رفاقت کسی مجدد کی کہ وجہ رفاقت رسالہ کے  
 ہوا اور وجہ رفاقت سیر کبیر کے ممکن نہیں اس واسطے داخل ہونا طریقت اہل اللہ میں اور توسل فی حق  
 ساتھ اُنکے محمود اہل اسلام ہے فقط اور انہیں کے حالات میں لکھا ہے کہ حق تعالیٰ برکت اُنکے  
 کلام میں اور انفاس میں اور افعال میں اور کلمات میں اور اُنکے صحبتوں میں اور اُنکی اولاد

یہ عقیدہ رکھتے تھے کہ پہلے نیک بندوں نے عبادت الہی کی مقرب ہوئے اس قدر کہ عطا کی اس قدر  
 نے انکو الوہیت پس مستحق عبادت کے ہوئے تمام خلق سے جیسے کہ کوئی شہنشاہ بسبب خدمت  
 کے اپنے غلام کو ایک ملک عطا کرتا ہے کہ وہ مالک ہوتا ہے اُس شہر کا اور مستحق فرما تر واری کا  
 اُس شہر کے رہنے والوں سے اور کہتے تھے کہ نہیں قبول ہوتی عبادت اللہ کی جب تک نہ  
 معصوم ہو ساتھ عبادت ان کے بلکہ حق تعالیٰ نہایت بلند ہے پس نہیں مفید عبادت اُسکی قر  
 اُسکے کو پس ضرور ہے عبادت ان لوگوں سے تو تعرب ہو طرف خدا کے یقیناً لَوْ اِلٰی اللہ  
 رُتِّلٰی اور کہا کہ یہ سنتے ہیں اور دیکھتے ہیں اور شفاعت کرتے ہیں عبادت کرنا والوں پر کی اور تدبیر  
 کرتے ہیں اُنکے امور کی اور مدد کرتے ہیں اُنکی پھر قائم کئے اُنکے نام پر پھر اور کیا انکو قبلہ وقت  
 توجہ کے طرف ان لوگوں کے پھر بھیجے اور لوگوں نے کچھ فرق نہ سمجھا تو ان میں اور انہیں پس  
 گمان کیا تو ان کو عبودیت سے اس واسطے رو کیا اللہ تعالیٰ نے کبھی اسطرح کہ ان احکم والمملک خاصۃ  
 اللہ اور کبھی اسطرح کہ یہ عبادات ہیں ام لہم ارجل یشون بہا ام لہم اید سی یشون بہا ام لہم عین یشون بہا  
 بہا ام لہم اذان یشون بہا پس محل ان آیات کا اسطرح کا لیں پر پھر تحریف اور کچھ نہیں بلکہ  
 توسل باریا صلیا اور انبیاء و ان آدم سے محمود چلا آتا ہے اور علیہ آد اہل حق را اور حدیث  
 اور اقوال علمائے دین سے ثابت ہے چنانچہ شاہ عبدالعزیز صاحب بیج تفسیر صراط الدین ان نعمت  
 علیہم کے لکھا ہے کہ راو راست انبیاء اور صدیقین اور شہداء اور صالحین کی ہے وقت دعا بخدا  
 چاہئے کہ بندہ لحاظ ان چاروں فرقوں کا مجملہ رکھے اور راہ اُنکی طلب کرے اور معلوم کرے کہ  
 عوام مومنین کو رفاقت صالحین طلب کرنی چاہئے اور صالحین کو رفاقت شہیدوں کی اور  
 شہیدوں کو رفاقت صدیقیوں کی اور صدیقیوں کو رفاقت انبیاء کی اگر کوئی عوام مسلمانوں سے  
 چاہے کہ رفاقت انبیاء کی کرے اُنکو رفاقت ان تینوں گروہ سے درجہ بدرجہ ناچاری ہے جیسے  
 کہ اگر کوئی رفاقت باو شاہ کی چاہے بدون رفاقت کسی مجدد کی کہ وجہ رفاقت رسالہ کے  
 ہوا اور وجہ رفاقت سیر کبیر کے ممکن نہیں اس واسطے داخل ہونا طریقت اہل اللہ میں اور توسل فی حق  
 ساتھ اُنکے محمود اہل اسلام ہے فقط اور انہیں کے حالات میں لکھا ہے کہ حق تعالیٰ برکت اُنکے  
 کلام میں اور انفاس میں اور افعال میں اور کلمات میں اور اُنکے صحبتوں میں اور اُنکی اولاد





میں اور انکی نسل میں اور انکے زیارت کرنے والوں میں پے درپے ظاہر کرتا ہے اور اپنے نزدیک آنکلو جاہ اور مرتبہ عنایت کرتا ہے کہ دعا انکی استجاب ہوتی ہے بلکہ کسی حاجت میں کہ ساتھ انکے توسل کی جاوے وہ حاجت روا ہوتی ہے اور خصوصیات اور علامات کہ عالم برزخ اور موقوف قیامت میں یا عالم ملکوت میں انکو عنایت ہوئے ہیں اس قبیل سے نہیں کہ عوام مومنین اسکو جان سکیں مگر بعد مشاہدہ اُس عالموں کے فقط اور تفسیر ایک غیب میں عبادت کو منقسم کر کے لکھا ہے کہ جو متعلق بخیم ہے دیکھنا مشاہدہ خیر کا ہے مثل کعبہ شریفہ اور قرآن مجید اور دیکھنا بندگان کا مثل انبیا اور اولیا اور زیارت قبور شہداء و صالحین کہ جنہوں نے جان اپنی راہ خدا میں دی اور وفات اپنی اُمسکی یاد میں گذاری ہیں اور عبادت قلب محبت ہے ساتھ دوستوں اُسکے کے اور بغض رکھنا ہے ساتھ دشمنوں اُسکے کے اور افراط استعانت میں لکھا ہے کہ ملائکہ اور ارواح انبیا اور اولیا کو بیچ پر وہ صورت قرون اور تعزیر کے معبود کرے اور شفاعت اور عرض انکی جناب الہی میں واجب القبول جانے گو کہ وہ الہی ہو اور تفسیر یہ بنا ظلمات انفسنا میں لکھا ہے کہ طہرائی نے بمعصیہ میں اور ابو نعیم ادرستی نے حضرت عمر رضی سے روایت کی کہ آنحضرت صلعم نے فرمایا کہ حضرت آدم نے عرش پر لا ا کہ لا اللہ محمد رسول اللہ لکھا دیکھا تو جانا کہ برابر اس شخص کے خدا کے نزدیک کیسی قدر نہیں کہ اپنے نام کے برابر اسکا نام لکھا ہے تدریہ ہے کہ حتی ایسے شخص کے سوال مغفرت کا کہ دن بین عا میں کہا اللہ عافی اسألك بحق محمد ان غفرت لی اور رعایت کی ابن منذر نے حضرت امیر المومنین علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ سے اور الفاظ مع زیادت اسکے اللہ عافی اسألك بجاہ محمد و کرامتہ عندك ان تغفر لی خطیئتی الخ لعلی تحقیق لکھتے ہیں کہ ہر ایک اکمل بنی آدم کو باعث کمال کا ایک اسم ہے اسلئے آہی ہے کہ مرئی اسکا ہے اگر وقت سوال بحق کسی کامل کے ملاحظہ اس امر کا کہ مراد اس کامل سے اشارہ طرف اُس اسم کے ہے تو یقیناً کچھ جائے عتاب اور ملامت نہیں بختم انتہی آور صرح حصین میں آداب عا میں لکھا ہے بروایت بخاری اور مستدرک حاکم اور بزار کے ان یقول لای اللہ تعالیٰ یا نبیائہ والصالحین من عبادہ اور روایت ہے کہ کہا ہے حضرت عمر رضی عنہ نے راعے استقامین اللہ ما انا کما انتو صل الیک بنبیئک صلی اللہ علیہ وسلم فتسقینا وانا انتو صل بعم نبیہا فاستقینا فیستقی اور بروایت ترمذی اور نسائی اور ابن ماجہ اور دیگر

[illegible]



شفاعت است یا بادلون چیزے دان نیز و قسم است یا بادلون چیزے کہ بڑا دوا واجب بود مثل  
اواسے قرض و قاطن و عباد یا بادلون حوض اوست پس نصرت کا نام شفاعت رکھنا یہ  
نتیجہ ہے کہ قسم اور قسم شے میں فرق نہیں سمجھتے اور مراد اس سے ان لوگوں کا توہین شامل  
انہی اور صلہ ہے ورنہ نصرت کی نفی خود آیت قرآن مجید میں ہے اُسکا ام شفاعت رکھنا اور  
اُسکا انکار کرنا بجز خراب کرنے عقیدہ حرام اور تحقیر نہ گوین کہ اور کیا بات۔ یہ عباد یا بادلون  
ذکر۔ اور اس طرح سے انکار ترک آرا یا بادلون سے اور تعظیم اور تکریم اُسکے سے شعار ہا یہ  
جو قرآن اور حدیث اور اقوال ملف سے ثابت ہے اُسکا انکار کرتے ہیں اسلئے کہ اصل اصول  
اس مذہب کا توہین انبیاء اور صلہ ہے درپردہ اظہار شرک و بدعت ہے اور حسب الامت انہی  
جیسے محبت اور تعظیم کے دائرہ میں نہ ممکن ہوئی تو ایمان کہاں قائم رہا مٹن اھا نفی فقدا اھا  
اللہ ومن اھا ان اللہ مقدس اور شریعہ ہے اب ثبوت اسکا قرآن مجید سے آیت اَنْ تَاْتِيَكُمْ  
الْمَلَائِكَةُ فِيْهِمْ سَاكِنَةٌ مِّنْ رَبِّكُمْ وَبَقِيَّةٌ مِّمَّا تَرَكَ الْاَبَاءُ وَالْاَبْنَاؤُْنَ وَخَلَلَةٌ  
الْمَلَائِكَةُ مَا اَوْفَقِيْرُوْنَ مِّنْ لِّكَا سِ اس صندوق میں لکھیں اور تصریح اور عصائے موسیٰ اور ہمارے  
بارون وغیرہ تھا و تمت لاطائی کے فرشتے اُس صندوق کے بنی اسرائیل کے سرور بنے تھے جب  
اُسین سے آواز آتی فتح ہو جاتی اور اِذَا اِنَّا الصَّافَا وَالْمُرْوَدَّةُ مِّنْ شَعَارِ اللّٰهِ ط اور وَاِذَا جَاءَ  
مَقَامُ رَبِّكَ هَمُّ مَصْلٰی یہ سب تعظیم بسبب ظہور برکت الہی کے تھی حضرت ابراہیم اور اسماعیل پر  
ان مقاموں میں جیسا کہ ان آیتوں کی تفسیر میں مفسرین نے لکھا ہے اور تفسیر غزیری میں بہت  
سلا یہ لکھا ہے اور اِذَا اِنَّا الْبَابُ مَجْدًا اَوْفُوْهُ لَوْ اَحْطٰهُ نَعْفُوْهُ لَوْ اَحْطٰهُ لَوْ اَحْطٰهُ لَوْ اَحْطٰهُ  
میں شاہ عبد العزیز صاحب نے لکھا ہے کہ جو مقام متبرک کہ جائے درود و نعمت اور رحمت آجی  
ہوتے ہیں یا بعضے فائدان قدیم کہ اہل صلاح اور تقویٰ کی ایسی خاصیت انہیں پیدا ہو جاتی ہے  
کہ انہیں توبہ اور زندگی بچا لانے باعث جلدی قبول اور حاصل ہونے نیک شرو نکا ہے اسی جگہ  
سے ہے کہ ابن مردویہ نے ابو سعید خدری سے حکایت کی کہ ہم ایک دن ہمراہ آنحضرت مسلم کے شب  
کو کسی غزوہ یا سفر میں جاتے تھے جب آخر شب ہوئی تو پشتہ کوہ پر گدوے ہم کہ اُسکو دارا غلط کہتے  
تھے پیغمبر خدا صلعم نے فرمایا مثل هذه الشبهة الا مثل الباب الذي قال الله لئن لم

بادلون کی شفاعت  
لا دین اسکو نہ دے  
حقیقہ خدا اور نہ  
خدا کی شفاعت  
میں ہے  
اور اگر کوئی  
سبب ظہور برکت  
الہی کے سرور  
بنے تھے  
حضرت ابراہیم  
اور اسماعیل  
پر  
ان مقاموں  
میں جیسا کہ  
ان آیتوں کی  
تفسیر میں  
مفسرین نے  
لکھا ہے  
اور تفسیر  
غزیری میں  
بہت  
سلا یہ  
لکھا ہے  
اور اِذَا  
اِنَّا  
الْبَابُ  
مَجْدًا  
اَوْفُوْهُ  
لَوْ  
اَحْطٰهُ  
نَعْفُوْهُ  
لَوْ  
اَحْطٰهُ  
لَوْ  
اَحْطٰهُ  
لَوْ  
اَحْطٰهُ

کشف عنک کا الّا یا ذیہ سے پس وقوم شفاعت انکے نزدیک یقینی نہیں ہے بطریق قضیہ شرطیہ  
 ہے برخلاف عقیدہ اہل سنت جماعت ہر کہ انکے نزدیک شفاعت حق ہے اور مستند قطعی ہے  
 کہ ان کے معنی حکم بیانی کہتے ہیں اور یہ معنی بہت جگہ قرآن میں درست نہیں ہیں جیسے آیہ  
 یٰٰہٰلِیْنِ الْمَدِیْنَةِ وَنُوحٍ اُولَیْمَہُمْ بَصَارَتِیْنِ یٰٰہٰ مِنْ اَحَدٍ اِلَّا یَاْذِنُ اللّٰہُ مِنْ اَمْرِ وَاَمَلِ  
 یا حکم بیانی مراد کیا جائے تو لازم آتا ہے کہ خدا کی طرف سے اور اس کی اجازت اور حکم صادر ہوتے  
 ہیں انکو اور ایسے ہی تھے مگر ہوا یا ذی اللہ۔ وَاَمَّا فِیْہِ فِیْہِ قَلِیْلًا غَلَبَتْ فِیْہِ لَیْسَ  
 یا ذی اللہ میں اور اس طرح لشکر غالب کو کافر ہو یا مؤمن حکم بیانی بالہام یا وحی آتا ہے جب ناب  
 ہوتا ہے اور ایسے ہی وہاں کَانَ لِنَفْسِ اَنْ تَمُوتَ اِلَّا یَاْذِنُ اللّٰہُ ط میں جب تک حکم کرنے  
 کا بالہام یا وحی نہیں آتا کوئی نہیں مرنے اور اس آیت میں اذن کے معنی تغیر عزیزی میں لکھے  
 ہیں درست ہیں کہ اگر حقیقت شفاعت کو غور کریں ہم تو مذہب اہل سنت کا مثل آفتاب کے  
 روشن ہوتا ہے اسلئے کہ حقیقت شفاعت یہ ہے کہ کمال نفس کامل آدمی کو فراخی پیدا کرے  
 اور نفوس ناقصہ اپنے تابعداروں کے اپنے کمال میں شامل کر دے پس مدار اس شفاعت کا  
 دو چیز ہے اول انبساط کمال نفس کاملہ کا دن قیامت کے کہ محض بنیاد اتہی موجود ہے  
 نہ ہوا اسلئے کسی عمل اور کوشش اور تلاش کے اسلئے کہ نہایت کوشش کی تحصیل کمال آتی ہے  
 نہ گھیرنا اس کمال میں بیرون اپنے کو اس طرح کہ انکے نقصان بزرگ کمال ظاہر کرے اور اس  
 بسط اور احاطہ دہی کو شریعت میں اذن اور حکم کے ساتھ تعبیر کیا ہے اور دوسرے یہ کہ وہ نفس  
 ناقص اہل کمال ہو کہ بیرون ایمان و صحت عقیدہ کی محال ہے اور اس امر سے شریعت میں تعبیر  
 فرمایا ہے کہ کافر اور منافق کو شفاعت نہیں ہے اور عقیدہ شفاعت بوجاہت اور محبت کو کفر کرتے  
 ہیں اسلئے کہ یہ دو صورتیں متضاد ہیں قہر اور غلبہ شیعہ ہیں یہ غلط نہیں ہے مابہ یہ ہے دراصل یہ قسم شفاعت  
 سے نہیں ہے بلکہ قسم شفاعت ہے جیسا کہ ہاشمہ عبدالغیر صاحب نے تفسیر آیت وَتَقُوْا اِیْنَ عَا  
 لَا تَجْعَلُوْا نَفْسَکُمْ عَنِّیْ نَفْسًا مَّشِیْمًا وَاَلْیَقِیْلُ مِنْہَا شَفَاعَۃٌ وَاَلْیَقِیْلُ خَدُّ مِنْہَا عَدَلٌ  
 وَاَلْیَقِیْلُ مِنْہَا عَدَلٌ میں طریق دفع عذاب در دنیا سمجھ رہے ہیں چار چیزیں یا قہر و غلبہ است و انرا  
 نصرت گوینا یا بیرون قہر و غلبہ آن دو قسم است یا صفت بیرون دادن چیزے خلاص کنندہ آن

اور اسکی این اورین ہوا ان پر وہ کا زہرہ ان کی نیکو ۱۰۴ ان کی زبان ان کی شرافت ان کی عبادت ان کی عبادت  
 کہ نام آسے کوئی شخص کی شخصیت کے لیے اور یہ قول ہو اسکی طرف سے  
 جلا اللہ نہ کام نہ اسکو معاف نہ انکو مدد ہو

کہتے ہیں اور تفسیر طبرسی میں شاہ عبدالعزیز صاحب نے لکھا ہے کہ حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا زوجہ مطہرہ و  
 زیارت بیت المقدس کے تشریف لیگئیں اور بعد فراغت نماز کے مسجد سے باہر نکل کر طورتیا کے  
 پہاڑ پر چڑھیں اور وہاں بھی نماز پڑھی اور پہاڑ کے کنارے پر کھڑے ہو کر فرمایا کہ اسی جگہ سے آدمی  
 قیامت کو متفرق ہونگے کچھ بہشت میں اور کچھ دوزخ میں اور یہی پہاڑ ہے کہ حضرت عیسیٰ کو اسی  
 جگہ سے آسمان پر لیگئے۔ ایک نثرانیہ نے وہاں کنیسہ اور قریہ معد عیسیٰ بنایا تھا وہ اب مہدم  
 ہو گیا لیکن اب درخت خروب نمطی ہے کہ متصل اسکے مسجد اور نیچے اسکے غار ہے بہت لوگ زیارت  
 کو جاتے ہیں وہاں اور اس درخت کو خروب البعثر کہتے ہیں پس جایا صفا کا ایک ٹکڑا طورتیا پر واسطی  
 زیارت کے کہ مکان معد عیسیٰ تھا ثابت ہے۔ اور قرطبی اور ابن ہمام وغیرہ نے اکابر معتدین سے  
 روایت کی کہ اطراف تبایین پیغمبر خدا صلعم ایک پتھر پر بیٹھے تھے کہ ایک عورت بانج نے دعا چاہی  
 اور آنحضرت صلعم نے دعا فرمائی عقم اسکا جائز ہا اسکے بعد فیض خاصہ جاری ہوا ہے کہ جو عورت  
 بانج باطہارت باخلاص نیت اس پتھر پر بیٹھ کر درود پڑھے عقم جاتا رہتا ہے اور یہ معاملہ خبر بہ لکھا  
 اور روایت ہے صحیح مسلم میں اسما بنت ابی بکر رضی اللہ عنہا کہ جبہ طالیسیہ کہ رانیہ حضرت عائشہ سے آئی  
 پاس آیا تھا دکان النبی صلعم بلیسھا ونحن نفعلھا للمرضی نستشفى بها اس حدیث تبرک اخذ  
 شفا ساتھ دھونے جبہ رسول خدا صلعم کے بغل صحابہ رضی اللہ عنہم ثابت ہے غرض ہر چیز بہت حدیثیں اور  
 اقوال میں اب ایک ہفتہ شاہ عبدالعزیز صاحب رحمہم کہ مسلم الثبوت و ہامیہ ہند بھی ہیں لکھا جاتا ہے۔  
 چہ میفرماید علماء دین در تعظیم تبرکات انبیاء و صلحا و تبرک آثار ایشان شرعا جائز است یا نہ مثلاً  
 پیغمبر یا پیرے در جائے نماز گذار دیا اعتکاف نودہ امکان را متبرک دانستن و عبادت را در آن  
 بہتر دانستن و محل قبولیت دعا و عبادت فہمیدن چہ حکم دارد و پارچہ و کفش و عصا و امثال آن  
 اشیاء مستعملہ بزرگان تبرک دانستن و باعقبات دانستن و بچین موئے و ناخن وغیرہ را چہ حکم و  
 بقیہ آب و وضو پس خوردہ و دم کردہ بزرگان را متبرک دانستن و از جاسے بجائے بدن چہ حکم دارد  
 مینو اتوجروا الحجاب تبرک آثار صاحبین شمار دین است قدیم و حدیث و از کتاب و سنت ثابت  
 انکار آن و کلام در آن غیر از احادیث و زندقہ چہ توان گفت در اقرآن مجید دارد است یا تیکو التکاب  
 ھِہ سَکِیۃٌ مِّنْ رَبِّکُمْ وَبَقِیۃٌ مِّمَّا تَرَکَ الْاَلُ مَوٰسِیَ وَالْاَلُ هَارُونَ تَحْمِلُ الْمَلٰٓئِکَةُ وَر

۱۰۶  
 اور نبی صلعم اسکا  
 چنانچہ تفسیر طبرسی  
 و تفسیر طبرسی اور  
 کہ ایک نثرانیہ نے  
 وہاں کنیسہ اور قریہ  
 معد عیسیٰ بنایا تھا  
 وہ اب مہدم ہو گیا  
 لیکن اب درخت خروب  
 نمطی ہے کہ متصل  
 اسکے مسجد اور نیچے  
 اسکے غار ہے بہت  
 لوگ زیارت کو جاتے  
 ہیں وہاں اور اس  
 درخت کو خروب البعثر  
 کہتے ہیں پس جایا  
 صفا کا ایک ٹکڑا  
 طورتیا پر واسطی  
 زیارت کے کہ مکان  
 معد عیسیٰ تھا ثابت  
 ہے۔ اور قرطبی اور  
 ابن ہمام وغیرہ نے  
 اکابر معتدین سے  
 روایت کی کہ اطراف  
 تبایین پیغمبر خدا  
 صلعم ایک پتھر پر  
 بیٹھے تھے کہ ایک  
 عورت بانج نے دعا  
 چاہی اور آنحضرت  
 صلعم نے دعا فرمائی  
 عقم اسکا جائز ہا  
 اسکے بعد فیض  
 خاصہ جاری ہوا ہے  
 کہ جو عورت بانج  
 باطہارت باخلاص  
 نیت اس پتھر پر  
 بیٹھ کر درود پڑھے  
 عقم جاتا رہتا ہے  
 اور یہ معاملہ خبر  
 بہ لکھا اور روایت  
 ہے صحیح مسلم میں  
 اسما بنت ابی بکر  
 رضی اللہ عنہا کہ  
 جبہ طالیسیہ کہ  
 رانیہ حضرت  
 عائشہ سے آئی پاس  
 آیا تھا دکان النبی  
 صلعم بلیسھا  
 ونحن نفعلھا  
 للمرضی نستشفى  
 بها اس حدیث تبرک  
 اخذ شفا ساتھ  
 دھونے جبہ رسول  
 خدا صلعم کے بغل  
 صحابہ رضی اللہ  
 عنہم ثابت ہے  
 غرض ہر چیز بہت  
 حدیثیں اور اقوال  
 میں اب ایک ہفتہ  
 شاہ عبدالعزیز  
 صاحب رحمہم کہ  
 مسلم الثبوت و  
 ہامیہ ہند بھی  
 ہیں لکھا جاتا  
 ہے۔ چہ میفرماید  
 علماء دین در  
 تعظیم تبرکات  
 انبیاء و صلحا  
 و تبرک آثار  
 ایشان شرعا  
 جائز است یا نہ  
 مثلاً پیغمبر یا  
 پیرے در جائے  
 نماز گذار دیا  
 اعتکاف نودہ  
 امکان را متبرک  
 دانستن و عبادت  
 را در آن بہتر  
 دانستن و محل  
 قبولیت دعا و  
 عبادت فہمیدن  
 چہ حکم دارد و  
 پارچہ و کفش و  
 عصا و امثال آن  
 اشیاء مستعملہ  
 بزرگان تبرک  
 دانستن و باعقبات  
 دانستن و بچین  
 موئے و ناخن و  
 غیرہ را چہ حکم  
 و بقیہ آب و وضو  
 پس خوردہ و دم  
 کردہ بزرگان  
 را متبرک دانستن  
 و از جاسے  
 بجائے بدن چہ  
 حکم دارد مینو  
 اتوجروا الحجاب  
 تبرک آثار  
 صاحبین شمار  
 دین است قدیم و  
 حدیث و از کتاب  
 و سنت ثابت انکار  
 آن و کلام در آن  
 غیر از احادیث و  
 زندقہ چہ توان  
 گفت در اقرآن  
 مجید دارد است  
 یا تیکو التکاب  
 ھِہ سَکِیۃٌ مِّنْ  
 رَبِّکُمْ وَبَقِیۃٌ  
 مِّمَّا تَرَکَ الْاَلُ  
 مَوٰسِیَ وَالْاَلُ  
 هَارُونَ تَحْمِلُ  
 الْمَلٰٓئِکَةُ وَر



ادمی کند و تهاون و عدم ہمتا آن دلیل است بر عدم محبت با مبدء و منشأ آثار و کما و یکہ در  
تفقید روایات و اثبات اصلیت انامی کنند خالی از سوء سیرت نیست اصل اتهام این امور در  
علمیات است پیتر و عملیات و در فضائل اعمال و غیرہ سعادت است الم بکیفیک ان سمحت  
اگر شنیدہ باشند در امثال بہرین امور است باوئی نسبتہ و اقل مشابہتہ تعظیم بہما باید آورد کما بس  
ابن ربیعہ ہر گاہ داخل شد بر معاویہ بن ابی سفیان معاویہ بلحاظ آن گویند مشابہتہ صوری کہ  
آنحضرت صلعم داشت از تخت خود بیتابانہ برائے تعظیم برخاستہ کما بس بر تخت نشاندہ خود و  
باو بنشستہ بتو قیر تمام رخصت نمود و داخل مرقاب را بکا بکشت در مواہب لدنیہ و غیرہ مذکور  
است و شیخ عبدالحق در مدارج نقل نمودہ کہ یکے از اہل بیت کرام را کہ نام او یحییٰ ابن العاسم  
بن محمد بن جعفر بن محمد بن علی بن حسین بن علی کرم اللہ وجہہ کہ ملقب بود بشیبہ در موضع خاتم  
نبوت شامہ بود مقدار بیستہ احکام مشابہ خاتم النبوت چون در حمام می درآمد و میدیدند او را مردی  
در و میفرستادند بر حضرت رسول صلعم فارد حمام می نمودند بکدوئی سیدند پشت او را تبر کاودہ  
اسطرح تشال نخل مبارک کہ کاغذ یا کپڑے پر لکھے ہین آوردند شریفیہ میں سناسہ کہ بعض کلاہ پر  
بکار سوزن بنے ہوئے ہوتے ہین و متلائی ابوالیمان ابن عساکر سے اسکی برکت اور غاؤ ذکر  
کئے کہ ابو جعفر ابن عبد المجید نے در پر رکھا اور شفا ہوئی اور ابوالعاسم ابن محمد کہتے ہین کہ مجرب سے  
اسکی برکات سے کہ یہ جرز ہے شیطان سے اور بغاوت باغیوں سے اور امان غلبہ اعدا سے  
اور اگر حاملہ اسکو دامن ہاتھ میں رکھے وقت درد زہ کے تو آسانی ہوتی ہے اور ابوالیمان  
ابن عساکر نے مرج تشال نخل مبارک میں قصیدہ لکھا ہے اور حافظ علامہ احمد مرقی التلمسانی نے  
اس باب میں ایک کتاب سمی مفتیٰ لمتعال فی مرج النعال لکھی ہے مشتمل خاتمہ اور چار باب اور  
خاتمہ پر اور اسکی سلسلہ استاد اور اجازت میں نام بہت بزرگوں کے لکھے ہین مثل امام ابوبکر  
وابن عربی و حافظ ابوالبرج و حافظ ابو عبد اللہ و خطیب الخطباء ابو عبد اللہ بن مرزوق و تلمذانی  
ابو اسحاق اور مانند انکی بہت گہن جسکو منظور ہو اس کتاب میں سند اسکی دیکھے اور حال برکت  
کا دریافت کر سنا و تفسیر غریزی میں ہے کہ قاعدہ آنحضرت صلعم کا تھا کہ جب نماز صبح سے  
فارغ ہوتے تو غلام اور لونڈیاں اہل مدینہ کی ہر ایک برتن پانی سے بھر ہوا لا آت آپ اُسہیں

نقاسیر مشهور و سیت که بود در آنی مندر وقت باره هائے الواح و حصائے موسی و همامه بارون و غیره و  
 بود برست بنی اسرائیل و در وقت قتال پیش میگردند آنرا و بسبب آن فقیاب می شدند بر اعدا و  
 وقت جنگ فرشتگان بر می داشتند بالائے سرهای بنی اسرائیل و بنی اسرائیل قتال میکردند  
 همین که از آن تابوت آوازی آمد نصرت می یافتند هرگاه بنی اسرائیل عصیان و فساد نمودند احد  
 تعالی مسلط نمود بر ایشان و عالقه را که آن تابوت از ایشان سلب کردند هرگاه بے ادبی کردند تابوت  
 احد تعالی بر آن کفار بلا مسلط نمود و هر که قریب آن بول و برازیه میگردید بر او سیر مبتلا میگردید پس کفار را  
 که این بلا بسبب بے ادبی تابوت است، برگزیدگان نباده خود روانه ساختند و فرشتگان منزل طابوت  
 رسانیدند و در صحیح مسلم از ابن مالک مرویت که قال صابنی فی بصری، اجضل الشیء فبعثت الی  
 رسول الله صلعم انی احب ان تاتینی، و تطلی فی منزلی فالتخذ منی حلی قال فاتی النبی صلعم  
 و من شاء الله من اصحابه فدخل و هو یصلی فی منزلی و اصحابه یقعدون بینهم الخ  
 و در روایت دیگر مسلم آمد فقال تعالی فخطی مسجد فجاء رسول الله صلعم الخ نودی و شرح مسلم  
 نوشته قوله فخطی مسجد ای اعلامی علی موضع لا یلتخذ مسجد ای موضعاً جعل صلواتی  
 فیه متبرکاً بانارک و فی هذا الحديث، انما اعلم من العلم تقدیر کثیر منها فیه التبرک  
 بانار الصالحین و در صحیح بخاری در باب خضاب مرویت که بود نزد ام سلمه زهرا مبارک آنحضرت  
 صلعم در مجلس از آنکه هرگاه میرسد بهیجا به سبخی میرفتند نزد ام سلمه و عرض میکردند پس می برآورد آنرا  
 و حرکت میداد و آب و استفا میگردید و صحابه آن و حدیث طلق ابن علی در باره تبرک کرده برون آب  
 بقیه و غیره آنحضرت صلعم میاد خود در شکوة از نسائی منقول است طاعنی قاری و شرح نوشته -  
 و فیما التبرک بفضل صلعم و نقله الی لبلاد نظیر ما ذکره فانه صلی الله علیه و سلم کان  
 استنداه من امیر کة لیتبرک به اهل المدينة و یوخذن من ذلک ان فضلة و ازین  
 من العلماء و الصالحاء کذاک و یحییان شیخ عبدالحق در ترجمه شرح دیگر شرح نوشته - الغرض کتب قد  
 و سیر ازین امور پر از شفا هائے قاضی حیاض و شرح آن و تصانیف ستهوری باید دید و در جذب  
 القلوب و دیگر کتب شیخ عبدالحق هم این مطلب بخوب و جوادا گردیده است، نزد فقیر این امر قابل  
 استقفا و اجازت نیست، محبت با کسی که واجب التعلیم است، بالطبع اقتضائے محبت تعلیم آثار و منتسابا



ابی حاتم عن ابی العالیة وما اهل به لغیر الله یقول ما ذکر علیہ اسم غیر الله او تفسیر حدی  
 میں لکھا ہے اهل به لغیر الله معناه ذبح لاسم غیر الله تعالیٰ مثل اللات والعزی واسماء الاولیاء  
 وغیر ذلک بان افراد باسم غیر الله و ذکر مع اسم الله عطفاً اور بعد اسکے عبارت ہر یہ ذکر کر کے  
 لکھا ومن ہننا علوان البقرة المندودة الاولیاء کما هو الرسم فی زماننا حلال طیب لانه  
 لم یذکر اسم غیر الله وقت الذبح وان کانوا یذرونہا لہم اور تفسیر بیضاوی میں ہے کہ ما اهل  
 به لغیر الله ای ما رفع الصوت عند ذبحہ للصنم الخ اور تفسیر حافی میں ہے فانه ان ذکر  
 معہ اسم الله فقد عارض فیہ المظهر للنحس مع نجاستہ بالموت وان لم یذکر فقد ذید  
 فی نجیسة اور شاہ ولی اللہ صاحب نے ترجمہ فارسی لکھا ہے آنچہ از بلند کردہ شود و رفیع وی بغیر خدا  
 پس ان سب تفسیروں سے ظاہر ہے کہ مراد اہل بال سے رفع الصوت عند الذبح ہے اور نووی نے  
 شرح سلم میں لکھا ہے اما الذبح لغیر الله فالمراد به ان یدبح باسم غیر الله تعالیٰ کمن ذبح  
 للصنم او للصلیب او لموسیٰ لعیسیٰ او لکعبۃ او نحو ذلک فکل ذلک حرام ولا تحل هذه الذبحة  
 سواء کان الذابح مسلماً او نصرانیا او یھودی یض علیہ الشافعی فان قصد مع ذلک تعظیم  
 المذبح لہ غیر الله تعالیٰ والعبادة کان ذلک کفراً فان کان الذابح قبل ذلک مسلماً صابراً  
 مرتداً و ذکر الشیخ ابراہیم المروزی من اصحابنا ان ما ذبح عند استقبال السلطان تقریباً  
 الیہ و فقی اهل بخارا بقرعہ لانه ما اهل به لغیر الله قال الراضی هذا انما ذبحہ استیسا  
 لقد و ما فهو کذب العقیقة لولادة المولود و مثل هذا لا یجوز لہم انتہی آب یہ جو قول ابراہیم مروزی  
 کا بحوالہ اہل بخارا نووی نے ذکر کیا ہے اور پھر اسکو قول رافعی سے روکیا کہ ذبح قدوم سلطان مثل  
 ذبح حقیقہ ہے واسطے خوشی کے نہ تقریباً اور عبادۃ ہے کہ حرام ہوا سکود ہا یہ قول نووی کر کے لکھتے ہیں  
 اور آگے اسکو جو قول رافعی سے روکیا ہے وہ نہیں لکھتے اور نہ جو کچھ پہلے امام نووی نے اپنی تحقیق  
 لکھی ہے وہ لکھتے ہیں کہ ذبح باہم غیر خدام اراد ہے اور اسطرح کی فریب اور جبل کسی یا تین مثل رؤف  
 اکثر ان وہابیوں کے کلام میں مہین کہ عبارت بیچ میں سے مخالف ماقبل اور ابعد کے جو کسی عالم نے  
 بطور شبہ کے بیان کر کے روکیا ہے اسکو سزا ہے ذکر عبارت ماقبل اور ابعد کے ذکر کرتے ہیں اور  
 نہیں غور کرتے کہ جب کوئی اہل کتاب کو دیکھیں گا تو کیا فضیحت ہوگی فقط بنظر سخن پروری کسی کا قول

[illegible]

مبارک ایسا ڈالیں تو وہ پانی متبرک ہو جائے اور تمام دن اس پانی کو کھائے پیئے اور دو امین صرف کرتے تھے فقط اور یہ طرح ایک مسئلہ باطل لکھ سے یہ ہے کہ اگر اوپر جانور زندہ کے کہا جاوے کہ یہ واسطے پیغمبر کے ہے حرام اور نجس ہو جاتا ہے اگر چہ ذبح کیا جاوے بنام خدا تو بھی یہ ذبیحہ حرام ہے اور خارج مرتد اگر چہ غیر مقرر کرنا والا ہو پس جہاں کسی مخلوق کے نام پر جانور مشہور کیا کوئی جانور طلال پر جیسے گائے سید احمد کبیر کی یا اونٹ یا مرغی فلان شہید کی یا نبی کی یا باپ دادا کی یا جن کی یا پر کی کی کوئی ہو وہ سب مسبب مشہور ہونے نام غیر خدا حرام اور ناپاک ہے اور دلیل اسکی یہ آیت ہے وَمَا أَهْلَ بِهِ لَعْنَتُ اللَّهِ یعنی جو چیز کہ مشہور کی گئی ساتھ غیر خدا کے وہ حرام ہے اور یہ فہم الکفار مخالف بہر مفسرین اور علمائے سلف ہے ہر تفسیر بخوبی میں ہے کہ مَا أَهْلَ بِهِ لَعْنَتُ اللَّهِ اِی ماذبح للاصنام والاطاعتیت واصل الاھلال رفع الصوت وکانوا اذا ذبحوا لا یلتھمہم یرفعوا اصواتھم بذکر ہا فخری ذاک من امر ہم حتی قیل لکل ذابح وان لم یجھد بالتسمیة محل قال الربیع ابن انش وغیرہ مَا أَهْلَ بِهِ لَعْنَتُ اللَّهِ ماذکر علیہ اسم غیر اللہ اور تفسیر ثنائی میں ہے وَمَا أَهْلَ بِهِ لَعْنَتُ اللَّهِ فعنہ رفع الصوت للصنم وذاک قول اھل الجاہلیة باسم اللات والعزی و اھل المعمر اذا رفع صوته بالتلبیة اور عباس کے لکھا ہے ولستثنی مما اُھل بہ لَعْنَتُ اللَّهِ ماذبح اھل الکتاب اذا سمی علیہا باسم المسمی مثلا لا طلاق قوله تعالیٰ وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَلٰلٌ لِّكُمْ وَلَانَ النَّصْرَانِ اذا سمی اللہ تعالیٰ فانما یرید بہ المسمی وهو مذهب عطاء ومکحول والحسن والشعبی وسعید بن المسیب وقال مالک و الشافعی وابو حنیفہ واصحابہ اذا ذبحوا علی اسم المسمی فقد اھلوا بہ لَعْنَتُ اللَّهِ فوجب ان یجھدوا اذا ذبحوا علی اسم اللہ فظاہر اللفظ یتقضى الحل ولا صلیة لَعْنَتُ اللَّهِ لفظ و عن علی علیہ السلام اذا سمعتم الیھود والنصارى یرسلون لَعْنَتُ اللَّهِ فلا تأکلوا واذا لم یسموہم فکلوا فان اللہ تعالیٰ قد اھل ذباھتھم وهو علم بما یقولون اتقی اور تفسیر طالین میں ہے وَمَا أَهْلَ بِهِ لَعْنَتُ اللَّهِ اِی ماذبح علی اسم غیر اللہ والاھلال رفع الصوت وکانوا یرفعونہ عند الذبح لا یلتھمہم فقط اور در مشورین مذکور ہے کہ اخر جہ ابن المنذر عن ابن عباس فی قوله مَا أَهْلَ بِهِ و اخر جہ ابن حاتم عن مجاہد وما أَهْلَ بِهِ لَعْنَتُ اللَّهِ قال ماذبح لَعْنَتُ اللَّهِ و اخر جہ ابن

[illegible]

۵۲ ادب شہسوار نام نگار السیر کے ہندوا ۱۲



کسی طرف نسبت کرتے ہیں اور قول مردود کو سنا لکھتے ہیں چنانچہ مولوی فضل رسول صاحب نے انہ  
 المسائل کے جواب میں اس قسم کے دھوکے بہت پکڑے ہیں جبکہ معلوم کرنا ہوا نہیں دیکھے اور بعض  
 لوگ سند پکڑتے ہیں حدیث نبوی عن ذبا ثعلج الجمن کو اور کہتے ہیں کہ غیر احمد سب مثل جبر ہیں اور حوالہ  
 آیتے ہیں آشاہ و نظائر پر بارت اسکی یہ ہے و منها ان ذبیحۃ لا تحل قال فی الملتقط و عن  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہ یفر عن ذبا ثعلج الجمن پس تحریر آشاہ و نظائر سے صاف ظاہر ہے کہ مراد ذبا ثعلج  
 جبر ہے وہ جانور ہے کہ جبکہ جن نے فوج کیا ہوا اور بعض لوگ سند پکڑتے ہیں حدیث لا تذکرو فی عند  
 التیمیۃ الطعام و عند الذبیر و عند العطاس سویہ حدیث صحیح نہیں مہیہ حصن حصین میں  
 لکھا ہے اما الحدیث الذی روی سرفرازا تذکرو فی عند التیمیۃ الطعام و عند الذبیر و عند  
 العطاس فلا تصح فانہ من حدیث سلمان بن عیسی الجہری و ہو متہم بوضہ الحدیث و  
 فیہ ایضا عبد الرحیم العمی و ہوا یضا ضعیف او قطع نظر اسکی حدیث ذبا ثعلج الجمن اور حدیث  
 لا تذکرو فی اور قول نووی بر سند میں بیان کرتے ہیں کچھ مفید دعویٰ دعیان نہیں اسلئے کہ دعویٰ  
 یہ ہے کہ جانور شہیر سے بنام غیر خدا تعالیٰ حرام ہو جاتا ہے فوج سے کچھ بحث نہیں باہم اللہ ہو یا  
 غیر اہم اللہ اور ان سندوں میں سب میں ذکر فوج ہے اور جب اہلال کے معنی آیت میں مدعی فقط  
 شہیر کہتا ہے نہ رفع الصوت عند الذبح پس اسکا ثبوت کہ اہلال سے شہیر مراد ہے کسی حدیث اور  
 تفسیر سے نہیں جو حدیث یا قول کسی مفسر وغیرہ کا بیان کرتے ہیں انہیں ذکر فوج ہوتا ہے اور انہ  
 مخالف دعویٰ کے پڑتا ہے اب تحقیق یہ ہے کہ مشہور کرنے سے کوئی جانور بنام غیر خدا اگر چہ بت  
 ہو حرام نہیں ہوتا ہے جیسے بخیر اور سائبہ اور وصیلہ کہ مشرکین عرب بتوں کے نام پتھر کرتے تھے  
 شرع میں اسکی تحریم پانکار واقع ہوا ہے اور نووی نے بیج شرح اس حدیث مسلم کے کل مال علیک  
 عید لکھا ہے المراد انکار ما هو مواعل انفسہم من السائبۃ والوصیلۃ والنجیرۃ والحمار والظاہر  
 لہم نصوحا ما یجوز و کل ما ملکہ العبد فهو حلال اور ایسے ہی بخار کہ ہنود بنام بتان مطلق التنا  
 کرتے ہیں اور اسکو کسی ملک نہیں کہتے فقہانے لکھا ہے کہ اگر کوئی اسکو پوشیدہ پکڑے فوج بنام خدا  
 کرے تو کھانا جائز ہے اکثر دن نے اس دلیل سے کہ مالک نے اسے اپنی ملک سے اور حواست سے خارج  
 کر دیا ہے اب وہ حکم جانور صحابی میں ہے اور نہ فوج کرنے میں اسکے باقی چھوڑنا علامات شرک کا ہے

نہ کیا ذبا ثعلج جبر

نہ ذکر ذبا ثعلج جبر  
 ہم اللہ کہتے ہیں  
 نہ اور فوج کے وقت  
 رہ چھوڑا لیتے  
 وقت

اسکا بھی حال لکھا جاتا ہے کہ نذر اس کی انسی کچھ عبادت نہیں ہے اگر اصل نذر عبادت ہوئی تو حجاب  
رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم منع فرماتے بلکہ ممنوع ہے جیسے حدیث صحیحین میں ہے لا تذکر  
فان الذکر لا یغنی عن القدا شیئا وانما یستخرج بہ من الخلیل اور اونی درجہ نبی کا تشوہی  
ہے اور قسم اور نذر کے ایک معنی اور ایک حکم ہے شرع میں چنانچہ شیخ ابن ہمام نے لکھا ہے کہ  
لا شک ان الیمین فی معنی الذکر اور روایت ابن عباس سے ہے من نذر نذرا لم یسمہ  
فکفارۃ کفارۃ یمین پس کتب فقہ میں ہے کہ جیسے قسم منع ہوئی ہے والدہ باعد یا دیگر اسمائے منع  
سے مثل رحمان اور رحیم کے یا تعلیق سے جیسے ان خرجت الدار فانت طالق اس طرح منع  
ہوتی ہے اس کہنے سے کہ اوپر میرے نذر ہے یا نذر کی مینے اور اگر نذر معلق کی ساتھ کسی شرط  
کے مثلاً کہا کہ اگر زیاد آئے تو مجھ پر روزہ ہے اور وہ کام ہو گیا تو واجب ہے ایسا اسکا مثل قسم  
معلق کے دلیل وَلَیْسَ فِی الذِّکْرِ فَهْمٌ پس اگر ہے وہ قسم اور نذر کسی معصیت پر جیسے ترک کلام  
ساتھ والدین کے یا ترک نماز کے تو واجب ہے مخالفت اُس نذر اور قسم کی اور دنیا کفارہ قسم کا  
اور اس طرح اگر وہ قسم یا نذر غیر مقدور پر ہے جیسے چڑھنا آسمان پر تو بسبب عدم قدرت کا ایسا  
پر کفارہ قسم دے اور کفارہ نذر اور قسم ایک ہے اس لئے کہ نذر بھی ایک قسم ہے شرع میں جیسا  
کتب فقہ میں لکھا ہے۔ اب اگر نذر جس کام پر کی ہے وہ قسم عبادات یا مباحات شرع سے  
ہے جیسے روزہ یا حرم یا ہدی یا قربانی یا نماز نفل یا سکینون کو کھلانا یا دیگر امور مباحہ سے تو  
واجب ہے ایسا نذر کا ج طرح سے نذر مانی ہے معین بخصومیات مکانی وزمانی وغیرہ مثلاً  
تذکر یا روزہ کسی خاص دن میں یا مکان کسی خاص مسجد کہ یا بدینہ وغیرہ میں یا طعام کسی خاص  
قسم کا روٹی یا شیرینی سے واسطے مساکین کچھ کسی خاص دن میں پس اس نذر معین کو اس طرح  
اداکرے جیسا کہ ہدایہ و وقایہ وغیرہ کتب فقہ میں درباب نذر معین لکھا ہے اور معین ابو داود  
میں ہے کہ نذر کی ایک شخص نے قربانی اونٹ کی بوا نہ میں اور پوچھا آنحضرت صلعم سے پس بعد  
دریافت اس امر کے کہ وہاں نہ کوئی بُت تھا چاہے ہیت میں نہ کوئی عید کفار کی حکم فرمایا اَوْفِ  
بِذِّکْرَکَ۔ اور اس طرح ایک عورت نے کہا کہ یا رسول اللہ نذرت ان اضرب علی واسک  
الد ف قال او فی نذسک اور نذر کی ایک عورت نے اس طرح اور پوچھا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ

[illegible]

الامراء فانه يكرهوا المحرم حفظ وفي المحيط اذا اتخذت خرافات كفر اى اذا لم يسم الله تعالى  
في ذبحها او شاركوا القادري في التسمية واما بدن ذلك فلا يظهر وجه الكفر في هذه  
القضية يعبارات ملا علی قاری کی شرح الکبریٰ سے ہے پس تمامی کتب فقہ اور تفاسیر میں یہی لکھا  
ہے کہ وقت ذبح کے نام غیر خدا سے ذبیحہ حرام ہوتا ہے نہ پہلے کیے نام کا مشہور ہونے سے اور اگر  
کے معنی نفع الصوت عند الذبح ملوہین اور اگر پہلے بھیجے شہر کرنا یا نام غیر خدا حرام ہوتا تو فقہاء  
ہنود اور بھیرہ وغیرہ جانور کو کہ واسطے آتشکدہ کے آتش پرست مقرر کرتے ہیں ذبح کرنے مسلمان  
سے بنام خدا کیونکر حلال لکھتے یہ منالہ اور غلط فہمی رکھتی ہے کہ علماء سلف کے کلام کو نہیں دیکھتے  
اپنی عقل سے برخلاف مجتہدین نئے معنی نکالتے ہیں مثل رفا فضل اور مرجہ کے اور گمراہ کرتے ہیں  
لوگوں کو اور جو کچھ شاہ عبدالعزیز صاحب تفسیر میں لکھا ہے کہ اہلال کے معنی شہیر ہیں اور اس  
سے استدلال کیا کہ نذر اور بھوک کے طور پر جو جانور غیر خدا کے واسطے ذبح کیا جاوے وہ حرام ہے  
اسمیں باہم اس زمانہ میں بھی بہت گفتگو رہی ہے مولوی عبدالحکیم نجابی ثم لکھنوی نے اس پر  
تردید کی اور مولوی رفیع الدین صاحب اور مولوی عبدالحی اور خود شاہ صاحب نے بھی اس کا جواب  
لکھا اور کہی استغفار دو بدل ہوئے اول مارا ملت و حرمت شہیر پر تھا پھر مارا ملت و حرمت مذبح  
نیت پر ہوا پھر اسمیں بھی قیل و قال رہا کہ ذبیحہ نصرانی باہم استدلال ہے اور ان کے نزدیک استدلال  
ہے بدلیل قولہ تعالیٰ ان اسد ہوا یسبح ابن مریم پس مارا نیت پر نکندہ یا پھر تقرب الی اسد اور نذر کے  
معنی قرار دیکر حرام کیا عرض شاہ صاحب میں ان کے معاصر علماء نے اسمیں گفتگو کی اور شاہ صاحب  
نے بھی اپنی تقریر کو تغیر اور تبدیل کیا اور بہت عرصہ تک تقریرات باہم گفتگو رہی اور یہ کمال انصاف  
شاہ صاحب سے تھا کہ اصرار کیا اور اس سے کچھ انکی فضیلت اور بزرگی میں قدح نہیں ہوسکتا کہ غلط  
تمام علماء سلف سے ہوتی آئی ہے چنانچہ کچھ حال اس گفتگو اور رد و بدل باہمی عبدالحکیم اور  
شاہ صاحب کا باریق نمین مولوی فضل رسول صاحب نے بھی لکھا ہے اور بعض فتوے بھی شاہ صاحب  
کے نقل کئے ہیں جسکو منظور ہوا اسمیں دیکھئے اور اس وقت میں جو رسائل مولوی رفیع الدین صاحب اور  
مولوی اسماعیل صاحب اور جو تقریرات مولوی حسین اور مولوی عبدالحکیم و دیگر علماء کے اور فتوے  
شاہ صاحب کے لکھے گئے ہیں انکو مطالعہ کرے جو ذکر نذر کا اسجلا گیا اور مسئلہ اسی ذیل کا ہے لہذا



و احسان بان بزرگ خوشنود شوی فقط پس جو مراد صاحب تفسیر حدی کے ماول کہنے سے ہے وہی  
 مولوی رفیع الدین صاحب کی تحریر سے پائی جاتی ہے اور اسی معنوں نذر کو ہندی میں مُنت کہتے  
 ہیں اسلئے کہ معنی نذر لغت میں عہد و پیمان کے ہیں جیسے صراح و غیرہ میں لکھا ہے پس نذر اولیاء  
 کے یہ معنی ہیں کہ عہد کیا ساتھ اولیاء اللہ کے ہفتد ایصالِ ثواب کا اور اس عہد کو ہندی میں منت  
 کہتے ہیں کہ ظان بزرگ کی منت مانی معنی عہد کیا کہ ہفتد طعام و غیرہ کا ثواب انکی روح کو پہنچا دینا  
 نہ کہ مراد نذر اور منت اولیاء سے عبادت اولیاء ہے یہ کچھ نہیں اور وہ کہ وہی دہا بیوں کی ہے عوام  
 کو کہ عظمت اور محبت خدا اور دوستانِ خدا کی دلون میں سے کم کر کے جڑیاں کی منقطع کرتے  
 ہیں عبادتِ اولیاء من ذلک اور ایک ہفتد کے جواب میں مولوی اسمیل صاحب نے لکھا ہے کہ نذر  
 اولیاء بطریقِ استحقاق اگر طریقِ حسن در دل باشد و از زبانِ لفظِ نذر کند خللے در آن است  
 یا نہ نظر رائکہ این لفظ در شرح مستعمل برائے معنی است کہ مختص خدا است باید کہ شائبہ از منوعات  
 شرعیہ در آن باشد و ادائے اولی است اما حرام نتوان گفت قصہ سلمانان کی بجائے اسلمنا  
 صبا ما گفتند شائبہ است چون معذور شد پس ان الفاظ مشترکہ بسبب استعمال عرف میں دیا گیا  
 پیدا شود بلکہ نیست فقط پس اس تقریر اساتذہ سے صاف ظاہر ہے کہ نذر کے معنی عرف میں مصطلح  
 شرعی نہیں بلکہ ہر شخص جو کچھ کسی بزرگ یا بالاتر کو اپنے سے دیتا ہے اور پیش کرتا ہے اسکو نذر کہتا  
 ہے جیسے رعایا کو کچھ حاکم کو یا ملازم کسی نواب یا راجہ کو کچھ دیتے ہیں اسکو نذر کہتے ہیں اور اکثر بزرگ  
 مسلمان نواب و غیرہ درویشوں اور علماؤں کو کچھ دیتے ہیں کہتے ہیں کہ ظان مولوی صاحب  
 کے نذر کیا کوئی حرام نہیں کہتا اور اسطرح راجوں اور انگیزوں کو نذر کرنا بولتے ہیں کوئی حرام نہیں  
 کہتا اسی لئے کہ پیش کر نیکی عرفی معنی ہیں نہ شرعی پس انبیا اور اولیاء کو جو ثواب پہنچایا جاتا ہے  
 اسکو بھی نذر اور نیاز اولیاء کی اسی پیش کر نیکی معنوں میں کہتے ہیں یا عہد کر نیکی معنوں میں جسکو  
 منت کہتے ہیں یعنی اگر حق تعالیٰ ظان حاجت بر لائے تو ہم عہد کرے ہیں کہ ظان ولی اللہ یا  
 نبی اللہ کی ارواح کو اسقدر ثواب پہنچا دینگے اور یہ اسلئے ہے کہ ہر دین اور تحفہ اور خدمتگذاری انبیا  
 اور اولیاء کی موجبِ محبت خدا اور رضائے خدا ہے اور اموات سے یہ امر بخیر ایصالِ ثوابِ مہلت کے  
 اور طرح ممکن نہیں پس تعظیم اور محبت انکی عین محبت الہی ہے اور قطع محبت ان سے انقطاعِ محبتِ خدا

دسلم سے کہ تہ کی ہے مینے کہ ذبح کروں میں ظان جبکہ جہان جاہلیت میں خرچ کرتے تھے تو پوچھا کہ  
 کوئی بت یا عید مشرکین کی اس جگہ ہے کہا کہ نہیں حکم فرمایا اونی بنزدک رعاہ ابوداؤد میں نذر جبر  
 مانے اسی خصوصیات سے احاکنی واجب ہیں جیسا کتب فقہ میں لکھا ہے اور احادیث صحیحہ سے  
 ثابت ہے پس خصوصیات زمانی اور مکانی بدعت کیونکر رہے یہ محض افتراء ہے دہا بیہ کا اوساگر  
 وہ نذر غیر معین ہے مثلاً نذر کیا روزہ اور کوئی دن مقرر نہ کیا یا نذر کیا کھانا یا سائیں کا اور کوئی کھانا  
 یا دن مقرر نہ کیا تو جب چاہے روزہ رکھے اور جو کھانا چاہے جو وقت چاہے کھلا دے نذر اور قسم  
 اور اہوجائیگی کفارہ دینا لازماً آویگا۔ اور نذر اصطلاح شرع میں واجب کر لینا ایک کام غیر واجب  
 کا ہے عبادات یا مباحات سے اپنے اوپر واسطے حاصل کرنے قرب خدا کے عبادۃ اور جو قرب  
 اصطلاح سے بغیر خدا حرام ہے اسی سبب سے نذر غیر خدا حرام ہے اور جو نذر انبیا اور اولیا کو حرام کہتے  
 ہیں انہیں معنون کر کہتے ہیں کہ جو واسطے قرب اور عبادت اولیا کے کیا دے اور یہ غلط فہمی  
 لوگوں کی ہے اسلئے کہ صاحب تفسیر احمدی نے ماثیہ لکھا ہے تفسیر یہ وما اھل بہ لغیر اللہ بن  
 آئین لکھا ہے قد تقر۔ ان النذر لغیر اللہ حرام و نذر الاولیاء ماول بان النذر للہ و ثلث  
 لغیر یعنی نذر اولیا کے یہ معنی ہیں کہ یہ نذر واسطے خدا کے ہے اور ثواب اسکا واسطے اولیا کے اور  
 جب مقصود ثواب نذر کا واسطے انکے تھا لہذا مجازاً نسبت نذر کی انکی طرف واقع ہے جیسے کہ روزہ تقضا  
 کا یا رمضان کا بولتے ہیں اور روزہ خدا کا ہوتا ہے مگر مجازاً بطلا قیضیت رمضان کا کہتے ہیں اور عطا  
 مجاز بہت ہیں جیسے کہ کتب اس فن میں مذکور ہیں اور رسالہ نذیر مزارات مولوی رفیع الدین صاحب  
 میں ہے کہ لفظ نذر مشترک است و نذر شرعی و نذر عرفی۔ نذر شرعی ایجاب غیر واجب تقریباتی ہے  
 است و عرفی آنچه پیش بزرگان می بر نذر نیاز میگویند۔ اور اسی رسالہ میں ہے کہ نذر اولیا بر سر  
 وجہ مباح است یکی آنکہ بگوید کہ آہی اگر آن مراد من حاصل شود نذر تو بھام مزار آن صالح رسانم  
 دوم اینکہ بگوید یا حضرت در جناب آہی برائے این شکل دعا بکنید کہ این مراد حاصل شود از طرف  
 شما در جناب آہی نقد طعام یا نقد رسانم ثواب عاید شما شود۔ سیوم آنکہ آن بزرگ را وسیلہ شفیع  
 در جناب آہی سازد گویا می گوید کہ آہی برکت روح فلان بزرگ و بحق عنایات و مہربانی خود بر او  
 اگر شکل من آسان کنی نقد مال برائے تو دہم و ثواب آن تنخواہ و روح آن بزرگ سازم تا از بزر

درست ہے جب بنام خدا فحج کیا جاوے جیسے قصاب بزاؤ بیچنے کے واسطے لوگوں کے فحج کرتے ہیں یا اور لوگ اپنے کھانے کے واسطے یا مہمان کے واسطے فحج جانور کرتے ہیں یا اور شادی وغیرہ میں واسطے کھانے ساکین یا مہمانوں کے فحج کرتے ہیں یہ شرک نہیں اسلئے کہ مقصود اس فحج سے گوشت وغیرہ ہے واسطے اپنے یا مہمان یا ساکین وغیرہ کے اور اراقہ دم واسطے عبادت اور قرب غیر خدا کے مقصود نہیں ہے ہاں اگر کسی غیر کے واسطے اراقہ دم بطور عبادت و قرب مقصود ہو تو وہ فحج حرام ہے اور فحج مشرک و مرتد عیسائیت اور تفسیر نیشاپوری میں مرقوم ہے لو ان مسلما ذبح ذبیحۃ و قصد بذبحھا التقرب الی خیر اللہ صار مرتدا و ذبیحۃ ذبیحۃ مرتدا اسلئے کہ اراقہ دم یعنی فحج عبادت و تقرباً خاص ہے واسطے خدا کے پس جب اس طرح واسطے غیر خدا کے فحج کیا تو گویا عبادت غیر خدا بجالایا پس لامحالہ مشرک اور مرتد ہوا اگر مسلم تھا اور اسی جگہ سے گائے سید احمد کبیر قدس سرہ اور دیگر شیخ سدھو وغیرہ کو حرام کہتے ہیں جب فحج کیا جاوے واسطے حاصل کرنے قرب و عظمت سید احمد کبیرؒ اور شیخ سدھو کے یعنی اراقہ دم واسطے تعظیم اور تقرب انکی مد نظر ہو گوشت وغیرہ مقصود نہ ہو اور ایسے ہی بکرا توپ کا ہے جسوقت اسکے فحج سے تعظیم اُس جن کی منظور ہو جو انہی روانی تو پسک فرض جو جانور کہ واسطے تعظیم اور تقرب ساتھ غیر خدا کے فحج کیا جاوے حرام ہے اور اگر مشرک اور مرتد اور اگر تدرکی خدا کی اور فحج کیا گائے یا بکرہ کو فالعن واسطے خدا کے بنام خدا اور اسکا ثواب پہنچا یا سید احمد صاحب کبیرؒ کو یا شیخ سدھو کو تو یہ حلال اور درست ہے باتفاق سب علماء اسلئے کہ ثواب اس عمل قربانی کا خدا کی طرف سے اسکو ملا ہے اسکو اختیار ہے جسکو چاہے دے جیسے حدیث صحیح میں قربانی دہنیہ مردہ کی طرف سے کرنا آیا ہے تو معنی اسکے یہی ہیں کہ جو ثواب اس فحج کا کہ واسطے خدا کے کیا ہے مردے کو بخشا جاوے نہ یہ کہ فحج واسطے تعظیم مردے کے کیا جاوے اسلئے جب مردہ قابل انتفاع بعین مال و متاع دنیاوی نہیں رہا تو شرع میں طریقہ نفع پہنچانیکا اسکو یہ مقرر ہوا کہ ثواب احوال جو مستحقون کو پہنچتا ہے اسکی طرف مانڈ کیا جاوے۔ اب اگر جانور زندہ نذ کیا اور وہ نذر گوشت پر ہے یعنی یہ کہہا کہ اگر فلاں حاجت میری برائے تو اسقدر طعام ملا وغیرہ نیاز سید احمد کبیرؒ کو گون کو کھلاؤنگا یا اسقدر نیاز کرونگا تو یہ طعام حلال ہے اگرچہ نذر میں گفتگو ہو کہ اگر تدر شرعی مراد ہے واسطے سید احمد کبیر صاحب کے تو حرام اور اگر تدر عرفی مراد ہے تو مباح ہے اور

درست ہے جب بنام خدا فحج کیا جاوے جیسے قصاب بزاؤ بیچنے کے واسطے لوگوں کے فحج کرتے ہیں یا اور لوگ اپنے کھانے کے واسطے یا مہمان کے واسطے فحج جانور کرتے ہیں یا اور شادی وغیرہ میں واسطے کھانے ساکین یا مہمانوں کے فحج کرتے ہیں یہ شرک نہیں اسلئے کہ مقصود اس فحج سے گوشت وغیرہ ہے واسطے اپنے یا مہمان یا ساکین وغیرہ کے اور اراقہ دم واسطے عبادت اور قرب غیر خدا کے مقصود نہیں ہے ہاں اگر کسی غیر کے واسطے اراقہ دم بطور عبادت و قرب مقصود ہو تو وہ فحج حرام ہے اور فحج مشرک و مرتد عیسائیت اور تفسیر نیشاپوری میں مرقوم ہے لو ان مسلما ذبح ذبیحۃ و قصد بذبحھا التقرب الی خیر اللہ صار مرتدا و ذبیحۃ ذبیحۃ مرتدا اسلئے کہ اراقہ دم یعنی فحج عبادت و تقرباً خاص ہے واسطے خدا کے پس جب اس طرح واسطے غیر خدا کے فحج کیا تو گویا عبادت غیر خدا بجالایا پس لامحالہ مشرک اور مرتد ہوا اگر مسلم تھا اور اسی جگہ سے گائے سید احمد کبیر قدس سرہ اور دیگر شیخ سدھو وغیرہ کو حرام کہتے ہیں جب فحج کیا جاوے واسطے حاصل کرنے قرب و عظمت سید احمد کبیرؒ اور شیخ سدھو کے یعنی اراقہ دم واسطے تعظیم اور تقرب انکی مد نظر ہو گوشت وغیرہ مقصود نہ ہو اور ایسے ہی بکرا توپ کا ہے جسوقت اسکے فحج سے تعظیم اُس جن کی منظور ہو جو انہی روانی تو پسک فرض جو جانور کہ واسطے تعظیم اور تقرب ساتھ غیر خدا کے فحج کیا جاوے حرام ہے اور اگر مشرک اور مرتد اور اگر تدرکی خدا کی اور فحج کیا گائے یا بکرہ کو فالعن واسطے خدا کے بنام خدا اور اسکا ثواب پہنچا یا سید احمد صاحب کبیرؒ کو یا شیخ سدھو کو تو یہ حلال اور درست ہے باتفاق سب علماء اسلئے کہ ثواب اس عمل قربانی کا خدا کی طرف سے اسکو ملا ہے اسکو اختیار ہے جسکو چاہے دے جیسے حدیث صحیح میں قربانی دہنیہ مردہ کی طرف سے کرنا آیا ہے تو معنی اسکے یہی ہیں کہ جو ثواب اس فحج کا کہ واسطے خدا کے کیا ہے مردے کو بخشا جاوے نہ یہ کہ فحج واسطے تعظیم مردے کے کیا جاوے اسلئے جب مردہ قابل انتفاع بعین مال و متاع دنیاوی نہیں رہا تو شرع میں طریقہ نفع پہنچانیکا اسکو یہ مقرر ہوا کہ ثواب احوال جو مستحقون کو پہنچتا ہے اسکی طرف مانڈ کیا جاوے۔ اب اگر جانور زندہ نذ کیا اور وہ نذر گوشت پر ہے یعنی یہ کہہا کہ اگر فلاں حاجت میری برائے تو اسقدر طعام ملا وغیرہ نیاز سید احمد کبیرؒ کو گون کو کھلاؤنگا یا اسقدر نیاز کرونگا تو یہ طعام حلال ہے اگرچہ نذر میں گفتگو ہو کہ اگر تدر شرعی مراد ہے واسطے سید احمد کبیر صاحب کے تو حرام اور اگر تدر عرفی مراد ہے تو مباح ہے اور

ہے کہ دلیل منف ایسا ہے جیسا کہ بالمدین ذلک پس نذر اولیا و اسد کا بھی یہی حکم ہے جیسا کہ امرا کا  
پیش کر نیکی معنوں میں کچھ اس قول اور فعل میں جرست نہیں ہے بلکہ جب ایصال نفع ہر شخص کو دے  
خدا کے موجب ثواب ہے پس ایصال ثواب بروج انبیا اور صلحا موجب زیادتی ثواب کا ہے اور اگر  
برامجبت ایصال ثواب بروج صلحا سے مؤمنین کرتا ہے تو امید ہے کہ حشر اسکا انہیں صلحا کے  
ساتھ ہوا سئلے کہ المر مع من احب حدیث صحیحہ شاہد ہے مگر جو کہ شیطان دشمن انسان ہے اس  
مخالطہ اور شتباہ میں ڈال کر بعض لوگوں کو اس دولت سے محروم رکھا یہاں سمجھانا چاہئے تھا کہ  
نذر تقریباً سوائے خدا کے کسی بزرگ کی نہ کرے کہ حرام ہے بلکہ نذر صلحا سے ایصال ثواب عمل صالح  
منذور کا ملذد رکھنا اور سمجھنا چاہئے نہ یہ کہ اس عمل خیر سے بغا لظہ لوگوں کو باز رکھنا اور محبت انبیا  
اور صلحا کا انکے دل سے کھونا اور جو تدبیر خیر صریح الصالحین تھی اس سے روکنا اور خیرات اور عبادت  
طعام سے منع کرنا یہ کام علماء کا نہیں مثلاً ایک شخص مدفنہ میں منبت کرتا ہے یا شعلہ تشبیب پڑھتا  
ہے تو ایسی جگہ یہ سمجھنا چاہئے کہ غش اور غیبت بدیہ اور روزہ میں زیادہ بدتر کہ روزہ بھی خراب  
ہوتا ہے غیبت اور غش سے باز نہ ہونا چاہئے نہ یہ کہ سبب اسکے خدا کو بھی منع کرے اور کہے کہ جب  
تو غیبت کرتا ہے تو روزہ رکھنا موقوف کر یہ کام اہل عقل اور اہل علم کا نہیں ہے اب رہا یہ مسئلہ  
کہ گائے سید احمد کبیر رضی اللہ عنہ کی اور کبرا شیخ سدھو کا جو نذر کرتے ہیں شرع کا امین کیا حکم ہے  
آیا حرام ہے یا حلال و ہائی اسکو مطلق حرام کہتے ہیں اسوجہ سے کہ اہل بیت بغیر اللہ میں  
داخل ہے اور یہ بات بالکل غلط ہے اسلئے کہ جو جانند کہ بنام بتوں کے اور تشکوک کے مشہور ہوتے  
ہیں مانند بنجار ہندون کے یا شال سکے جب بنام خدا فرج کئے جاوین حلال ہے کھانا انکا جیسا کہ  
فقہ میں لکھا ہے پس مشہور ہونا غیر خدا کے نام سے وجہ حرام نہیں ہوتی ہے یہ غلط فہمی انکی ہے۔  
مگر فرج بنام خدا دو طرح پر ہے ایک مثل انجیہ قربانی اور دہری کہ یہ ہے کہ اراقہ دم خاص واسطے عظمت  
اور تقرب خدا کے عبادت ہوتا ہے گوشت وغیرہ اس فرج سے مقصود نہیں ہوتا بجز رضا کے اور  
کے یہ فرج عبادت ہے اور ثواب اس پر موعود اور اس طرح واسطے عظمت اور تقرب کے غیر خدا کے واسطے  
فرج کرنا مشرک ہے اور فرج مرتد ہوتا ہے اگر مسلمان ہو اور دو فرج مباح ہے وہ فرج کرنا بنام خدا  
ہے واسطے حصول نفع کے ساتھ گوشت وغیرہ اسکے اور یہ فرج واسطے غیر خدا کے بھی مباح اور

اور حدیث معلوم ہے کہ عمارت ہو یا غیر کھڑا کیا جائے چنانچہ ترجمہ مشکوٰۃ حضرت شیخ عبدالحق رحمہ اللہ وشرح مشکوٰۃ  
ملا علی قاری سے بھی معلوم ہوتا ہے اور یہ حوالہ غلط ہے چنانچہ اول ملا علی قاری نقل لکھتے ہیں کتاب  
توربشی سے بختم الوحمین احدهما البناء علی القبر بالحجارة وما یجری صولها والاخری  
ان یضرب علیها خباء ونحوہ وکلاهما منہی لعدم الفائدة اور بعدہ قید عدم فائدہ کے بیان  
میں لکھا ہے قلت مستفاد منہ انکانت الخیجة لفائدة مثلاً ان یقعد تحتها للقرأة فلا یکن  
منہیاً قال ابن ہمام واختلف فی اجلاس القارین عند القبر والمنار عدم الکراهة اور بعد  
اسکے لکھا ہے فقد اباح السلف البناء علی قبر المشائخ والعلماء المشہورین ابن ہمام وہم الناس  
فیستقر یحیو بالجلموس اور کھڑا کرنا خیمہ کا قریب قرون شہود لہا میں واقع ہوا ہے کہ جو انکے معتقدات  
کے موافق ممنوع نہیں ہو سکتا بلکہ داخل سنت ہے جیسے اوپر بیان ہو چکا اور تعلیقات بخاری  
میں ہے لما مات الحسن بن الحسن بن علی ضربت امرأته القبة علی قبره سنة اربع  
نقل کرتے ہیں سند اپنے مطلب میں ایک قول کو آدھا یعنی ایسے قول کو جو رد کیا گیا ہے اگلے قول  
سے پس قول پر رد کو سند نقل کر کے لوگوں کو دھوکہ میں ڈالتے ہیں جیسے کہ حدیث لا شد لزيارة  
میں ملا علی قاری نے لکھا ہے ذهب بعض العلماء الی الاستدلال علی المنع فی الرحلة لزيارة  
المشاهد وقبول العلماء والصالحین فقط اور عبارت شرح ملا علی رحمہ اللہ ہے کہ فی الاحیاء  
ذهب بعض العلماء الی الاستدلال علی المنع علی الرحلة لزيارة المشاهد وقبول العلماء  
الصالحین وابتیین لی ان الامر لیس كذلك فان الزیارة ما مولجها انجب کنت  
نهیتم عن زیارة القبور فزورها والحدیث انما ورد نهياً عن الشدة لغير ثلثة  
من المساجد لتمام ثلها بل لا بل لا وفيها مساجد فلا حاجة للرحلة الی مسجد اخر اما  
المشاهد فلا تتساوی بل بركة زیارتها علی قدر درجاءتہ عند اللہ ثمر لیت شعری هل  
یمنع هذا القائل من شد الرحال لقبول الانبیاء کا برہیم وموسیٰ یحیی المنع منک في غاية الاحالة وانا  
جوز ذلک لقبول الانبیاء والاویاء فی مقامهم ولا یبعد ان یکون عن اغراض الرحلة کما ان زیارة العلماء  
فی الحقیقة من المقاصد اور سیفہ نقل کرتے ہیں انکار استدلال میں عبارت ترجمہ حضرت شیخ عبدالحق رحمہ اللہ کی اما استدلال بل  
قبور غیر انبیاء منکر شدہ انہ انرا بسیار ہی نعمت و سکوین نیست زیارت مگر باسحق قطع رسانیدن باسوات بجا

اور حدیث معلوم ہے کہ عمارت ہو یا غیر کھڑا کیا جائے چنانچہ ترجمہ مشکوٰۃ حضرت شیخ عبدالحق رحمہ اللہ وشرح مشکوٰۃ ملا علی قاری سے بھی معلوم ہوتا ہے اور یہ حوالہ غلط ہے چنانچہ اول ملا علی قاری نقل لکھتے ہیں کتاب توربشی سے بختم الوحمین احدهما البناء علی القبر بالحجارة وما یجری صولها والاخری ان یضرب علیها خباء ونحوہ وکلاهما منہی لعدم الفائدة اور بعدہ قید عدم فائدہ کے بیان میں لکھا ہے قلت مستفاد منہ انکانت الخیجة لفائدة مثلاً ان یقعد تحتها للقرأة فلا یکن منہیاً قال ابن ہمام واختلف فی اجلاس القارین عند القبر والمنار عدم الکراهة اور بعد اسکے لکھا ہے فقد اباح السلف البناء علی قبر المشائخ والعلماء المشہورین ابن ہمام وہم الناس فیستقر یحیو بالجلموس اور کھڑا کرنا خیمہ کا قریب قرون شہود لہا میں واقع ہوا ہے کہ جو انکے معتقدات کے موافق ممنوع نہیں ہو سکتا بلکہ داخل سنت ہے جیسے اوپر بیان ہو چکا اور تعلیقات بخاری میں ہے لما مات الحسن بن الحسن بن علی ضربت امرأته القبة علی قبره سنة اربع نقل کرتے ہیں سند اپنے مطلب میں ایک قول کو آدھا یعنی ایسے قول کو جو رد کیا گیا ہے اگلے قول سے پس قول پر رد کو سند نقل کر کے لوگوں کو دھوکہ میں ڈالتے ہیں جیسے کہ حدیث لا شد لزيارة میں ملا علی قاری نے لکھا ہے ذهب بعض العلماء الی الاستدلال علی المنع فی الرحلة لزيارة المشاهد وقبول العلماء والصالحین فقط اور عبارت شرح ملا علی رحمہ اللہ ہے کہ فی الاحیاء ذهب بعض العلماء الی الاستدلال علی المنع علی الرحلة لزيارة المشاهد وقبول العلماء الصالحین وابتیین لی ان الامر لیس كذلك فان الزیارة ما مولجها انجب کنت نہیتم عن زیارة القبور فزورها والحدیث انما ورد نهياً عن الشدة لغير ثلثة من المساجد لتمام ثلها بل لا بل لا وفيها مساجد فلا حاجة للرحلة الی مسجد اخر اما المشاهد فلا تتساوی بل بركة زیارتها علی قدر درجاءتہ عند اللہ ثمر لیت شعری هل یمنع هذا القائل من شد الرحال لقبول الانبیاء کا برہیم وموسیٰ یحیی المنع منک في غاية الاحالة وانا جوز ذلک لقبول الانبیاء والاویاء فی مقامهم ولا یبعد ان یکون عن اغراض الرحلة کما ان زیارة العلماء فی الحقیقة من المقاصد اور سیفہ نقل کرتے ہیں انکار استدلال میں عبارت ترجمہ حضرت شیخ عبدالحق رحمہ اللہ کی اما استدلال بل قبور غیر انبیاء منکر شدہ انہ انرا بسیار ہی نعمت و سکوین نیست زیارت مگر باسحق قطع رسانیدن باسوات بجا

اور حدیث معلوم ہے کہ عمارت ہو یا غیر کھڑا کیا جائے چنانچہ ترجمہ مشکوٰۃ حضرت شیخ عبدالحق رحمہ اللہ وشرح مشکوٰۃ ملا علی قاری سے بھی معلوم ہوتا ہے اور یہ حوالہ غلط ہے چنانچہ اول ملا علی قاری نقل لکھتے ہیں کتاب توربشی سے بختم الوحمین احدهما البناء علی القبر بالحجارة وما یجری صولها والاخری ان یضرب علیها خباء ونحوہ وکلاهما منہی لعدم الفائدة اور بعدہ قید عدم فائدہ کے بیان میں لکھا ہے قلت مستفاد منہ انکانت الخیجة لفائدة مثلاً ان یقعد تحتها للقرأة فلا یکن منہیاً قال ابن ہمام واختلف فی اجلاس القارین عند القبر والمنار عدم الکراهة اور بعد اسکے لکھا ہے فقد اباح السلف البناء علی قبر المشائخ والعلماء المشہورین ابن ہمام وہم الناس فیستقر یحیو بالجلموس اور کھڑا کرنا خیمہ کا قریب قرون شہود لہا میں واقع ہوا ہے کہ جو انکے معتقدات کے موافق ممنوع نہیں ہو سکتا بلکہ داخل سنت ہے جیسے اوپر بیان ہو چکا اور تعلیقات بخاری میں ہے لما مات الحسن بن الحسن بن علی ضربت امرأته القبة علی قبره سنة اربع نقل کرتے ہیں سند اپنے مطلب میں ایک قول کو آدھا یعنی ایسے قول کو جو رد کیا گیا ہے اگلے قول سے پس قول پر رد کو سند نقل کر کے لوگوں کو دھوکہ میں ڈالتے ہیں جیسے کہ حدیث لا شد لزيارة میں ملا علی قاری نے لکھا ہے ذهب بعض العلماء الی الاستدلال علی المنع فی الرحلة لزيارة المشاهد وقبول العلماء والصالحین فقط اور عبارت شرح ملا علی رحمہ اللہ ہے کہ فی الاحیاء ذهب بعض العلماء الی الاستدلال علی المنع علی الرحلة لزيارة المشاهد وقبول العلماء الصالحین وابتیین لی ان الامر لیس كذلك فان الزیارة ما مولجها انجب کنت نہیتم عن زیارة القبور فزورها والحدیث انما ورد نهياً عن الشدة لغير ثلثة من المساجد لتمام ثلها بل لا بل لا وفيها مساجد فلا حاجة للرحلة الی مسجد اخر اما المشاهد فلا تتساوی بل بركة زیارتها علی قدر درجاءتہ عند اللہ ثمر لیت شعری هل یمنع هذا القائل من شد الرحال لقبول الانبیاء کا برہیم وموسیٰ یحیی المنع منک في غاية الاحالة وانا جوز ذلک لقبول الانبیاء والاویاء فی مقامهم ولا یبعد ان یکون عن اغراض الرحلة کما ان زیارة العلماء فی الحقیقة من المقاصد اور سیفہ نقل کرتے ہیں انکار استدلال میں عبارت ترجمہ حضرت شیخ عبدالحق رحمہ اللہ کی اما استدلال بل قبور غیر انبیاء منکر شدہ انہ انرا بسیار ہی نعمت و سکوین نیست زیارت مگر باسحق قطع رسانیدن باسوات بجا

اسی طرح اگر کوئی کہے کہ دو من یا تین من گوشت نذر حضرت سید احمد کبیر بود بر آید حاجت کھلاؤنگا گوشت  
 حلال ہے اگرچہ گوشت گائے کا کہے تو بھی اور اسی طرح اگر گائے زندہ بنام سید احمد کبیر کی کوئی بھڑو نقد  
 کے تو بھی درست ہے اور گوشت اسکا حلال فرض گائے سے مالیت ہے پس جب مقصود جانور سے  
 گوشت ہو یا مالیت ہو اور نذر کے کسی اموات کے تو وہ جانور حلال ہے گو نذر میں گفتگو ہو اور اگر مقصود  
 ذبح واسطے ریٹکے ہے پس اگر ایصال ثواب بیج واسطے ریٹکے مراد ہے تو حلال ہے اور اگر تقرب ذبح  
 طرف ریٹکے مقصود ہے تو حرام اور ذبح مرتد اور اگر کوئی شخص بکریا دنبہ یا گائے وغیرہ خانہ پرور کرے تا  
 گوشت اسکا خوب چرب ہو اور پھر ذبح کر کے پکائے فاسخ کسی بزدل کی دیکر کھلاوے کچھ غل نہیں ہے  
 یہ ایسا ہے کہ واسطے اس بزدل کے حالت زندگی میں یہ کام کرنا اور اگر نذر کرے کہ بشرط برآمد فلان  
 حاجت کے گائے دو سالہ یا بزہ یا بکری یک سالہ نیاز حضرت فوت الا غلیم قدس سرہ کی کر دنگا پس حکم  
 اسکا مثل حکم عام ہے اگر نذر بطریق نیک ہے کچھ غل نہیں اور اگر نذر بطریق قبیح ہے فعل اسکا حرام ہے  
 اور جانور حلال اور مولوی برہان الدین نے لکھا ہے کہ جانور مذکور کہ واسطے بزدل کے مقرر ہوا ہے اگر  
 مقصود ہے کہ مسلمان کھاوین بے شبہ حلال ہے۔ اور جیسے کہ اختراع معانی جدید آیت و حدیث بر خلاف  
 اہل حق کے اور تحریف معانی و اب ان بخدیون کا ہے اسطرح تحریف کلام علمائے سلف بھی کرتے  
 ہیں اور اکثر جگہ جو سند کلام علمائے متقدمین سے لاتے ہیں تحریف کر کے اپنے مطلب کے موافق بناتے  
 ہیں کہ میں ایک فقرہ عبارت منقولہ سے حذف کر دیتے ہیں جیسے کہ حدیث لعن اللہ الیہود و  
 النصاری الذین اتخذوا قبور انبیاءہم و صالحیہم مساجد میں مرقاة شرح ملا علی قاری  
 کی عبارت نقل کرتے ہیں انما حرم اتخاذ المساجد علیہا لان فی الصلوۃ فیہا استئنا بالاسنة  
 الیہود و یدل علیہ قرآء صلعم لعن اللہ الیہود و النصاری الخ اور عبارت شرح ملا علی یہ ہے  
 قال ابن الملائک انما حرم اتخاذ المساجد علیہا لان فی الصلوۃ فیہا استئنا بالاسنة الیہود  
 انتہی و قید علیہا یغید ان اتخاذ المساجد یحییہا لا باس بہ و یدل علیہا قولہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم لعن اللہ الیہود و النصاری الخ الحدیث پس فائدہ قید علیہا کو ترک کیا کہ مسجد  
 پہلو سے قبر میں بنانی درست ہے اور جو حدیث اسکے سند میں تھی اسکو شد حرمت اتخاذ مسجد کر دیا اور اس  
 بیان کرتے ہیں کہ مکان قبر ریشل قبۃ وغیرہ بنا حرام ہے بموجب روایت جابر رضہ کہ مشاکوۃ میں ہے

نذر اس کے لئے  
 یہود و نصاریٰ  
 کا ہونا مذکور  
 کی بدولت کو بنایا  
 مسجد  
 کہا جائے گا  
 کہ عام ہونا  
 مسجد کا قریب  
 یا غلیم کہ  
 نذر بضرط  
 یہود و نصاریٰ  
 کیا اسکا  
 کیا اسکا  
 کیا اسکا



حی قوی است یا امدادیت من گفتم که قوس می گویند که امداد حی قوی تر است و من میگویم امدادیت  
 قوی تر است شیخ گفت نعم زیرا که دوسه در سباط قرب حق است و در حضرت اوست و نقل در معنی این  
 طائفه بیشتر از آنست که حصص احصا کرده شود و یافته نمی شود و در کتاب سنت و اقوال سلف صالح میر  
 که منافعی و محالغیر این باشد و در کندان را و تحقیق ثابت شده آیات و احادیث که روح باقی است  
 و او را علم و شعور بر اثران و احوال ایشان ثابت و ارواح کامله را قرب مکانه در جناب حق ثابت  
 چنانچه در حیات بود یا بیشتر از آن و اولیا را کرامات و تصرف در احوال حاصل است و این نیست مگر  
 ارواح ایشان را و آن باقیست و تصرف حقیقی نیست مگر خدائے عز و شان و همه بقدرت اوست و ایشان  
 فانی اند در محال حق در حیات و بعد از ممات پس اگر داده شود مراجره را خیر بر سلطنت یکبار  
 دوستان حق و مکاناته که نزد خدا دارد و در تابا شد چنانکه در حالت حیات بود و نیست فعل و تصرف  
 در هر دو حالت مگر حق را جل جلاله و علم فاعله و نیست چیزی که فرق کند میان هر دو حالت و یافته نشده است  
 دلیل بر آن در شرح شیخ ابن حجر در میان حدیث لعن اللہ الیه و النصارى اتخذا قیورا بنیاء بهم  
 گفته است این بر تقدیر نیست که نماز گذارد بجا تب قبر محبت تعظیم و س که آن حرام است با اتفاق و اما  
 اتخذا مسجد در چهار پیبر علیه السلام یا صا که نماز گذاردن قبر و س نه بقصد تعظیم قبر و توجه بجا تب  
 قبر بلکه به نیت حصول مدد از و س تا کامل شود ثواب عبادت ببرکت قرب مجاورت آن روح پاک  
 حرج نیست و در آخر باب چیزه باید متعلق باین سخن و تمام گرد این بحث و در کتاب جهاد و رقصه  
 قتلاے بدر و امداد علم آور عبادت ترجمه کی کتاب الجهاد من یہ س و اما استمداد باهل قبور منکر  
 شده اند از بعض فقها اگر انکار از محبت آنست که سلع و علم نیست ایشان را بر اثران و احوال ایشان  
 پس بطلان او ثابت شد و اگر سبب آنست که قدرت و تصرف نیست مرا ایشان را در آن موطن  
 تاد و کنند بلکه محبوس و ممنوع اند و مشغول با آنچه عارض شده است ایشان را از محنت و شدت آنچه باز  
 داشته است از دیگران ممنوع که این کلیه باشد خصوصاً در شان متقین که دوستان خدا اند شاید که حال  
 شود ارواح ایشان را از قرب و مندرست در برزخ و قوت و قدرت بر شفاعت و دعا و طلب  
 حاجات مرز ایشان را که متوسل اند با ایشان چنانچه روز قیامت خواهد بود و حیثیت دلیل بر آن تفسیر  
 کرده است بیضاوی آیه که می و التنازعات عرقا لآیه را بصفت نفوس کامله فاضله در حال معارف



مرویت از شلخ اہل کشف و استدوار و حل کلم استفادہ انا ان خارج از حضرت و مذکور در کتب  
و رسائل ایشان و مشہورست میان ایشان حاجت نیست کہ آنرا ذکر کنیم و شاید کہ منکر متعصب شود  
و منکر کلمات اہل عافانا اندر من ذلک سخن درینجا از وجہ علم شریعت است آری مروی و مستون  
و زیارت سلام ربوبی و استغفار برائے ایشان و قرأت است لیکن درینجا نہی از استدوا نیست پس  
زیارت برائے امد و موتی و استدوا از ایشان ہر دو باشد بر تفاوت حال زائر و مریز باید دانست  
کہ خلاف در غیر انبیاء است صلوات اللہ و سلامہ علیہم اجمعین کہ ایشان احوال و بحیات حقیقی دنیاوی  
باتفاق و اولیا بحیات اخروی و معنوی و کلام در مقام تہذیب و تطویل کشید بزم منکران کہ  
در قریب این زمان این فرقہ پیدا شدہ منکر اند استدوا و تعانت را از اولیاء خدا کہ نقل کردہ شدہ اند  
ازین دایرہ فانی بدار بقا و زندہ اند بنزد پروردگار خود و مرزوق و خوشحال اند و مردم را از ان مشہورست  
و متوجہان بحجاب ایشان از مشرک بخدا و عبدا منام میدانند و میگویند آنچه میگویند و عمرہ است  
کہ تحقیق و تفصیل این مسئلہ مخطوطہ خاطر فاتر بود الا ان توفیق الہی مساعدت کرد ابے کینجا چاہئے کہ  
شیخ علیہ الرحمۃ ثابت کرتے ہیں استدوا کو اور منکر اپنے مطلب پر دلیل لاتا ہے اُنکے قول سے کیا  
بیباکی اور جرأت ہے یہ ایسا ہے جیسے کوئی کہے کہ قرآن میں نماز سے منع فرمایا ہے اور پڑھے  
آیت وَلَا تَقْرُبُوا الصَّلَاةَ اَوْ اَنْتُمْ مُسْکَرٰی نہ پڑھے اور ایسی ہی سند بیان کرتے ہیں عبارت  
فتح القدیر کی کتاب جنائز میں عدم سماعت موتی پر پڑا عند اکثر مشائخ و ہوان اہیت لا یسمع عندہم  
اور حالانکہ عبارت فتح القدیر یہ ہے اما التلقین بعد الموت وہی فی القبر قیل لایں مروی نہی  
وقیل یفعل و تحقیقہ فاروینا و نسب الی اہل السنۃ والجماعۃ و خلافاً الی المعتزلۃ و قیل  
یا فلان بن فلان اذکر دینک الذی کنت علیہ فی الدنیا بشہادۃ ان لا الہ الا اللہ  
وان محمد رسول اللہ پس شیخ ابن ہمام ثابت کرتا ہے تلقین کو اور کہتا ہے کہ یہ نہ سب اہل سنت  
جماعت ہے اور انہیں تلقین معتزلہ میں جو منکر سماعت موتی میں اور دلیل مانعین تلقین کو رو  
کیا ہے یہاں منکر اسی قول مروی شیخ ابن ہمام کو قول شیخ قرار دیکر شہادۃ بیان کرتا ہے کہ شیخ  
ابن ہمام کا یہ قول ہے اور اس قسم کے اقرا اور تحریف اور جعل ان لوگوں کے کلام میں بہت ہیں  
لازم ہے کہ جس مسئلہ میں سند علمائے سلف کی بیان کریں بغیر مطالعہ اس کتاب کے باور نہ کرے

از بدن که کشیده می شود تا نادان بدان و نشاط می کشد و میوے عالم ملکوت و سیاحت می کنند و آن پس  
 سبقت میکنند بمقام هر قدس پس میگردند بشرف و قوه از مدبرات و لیت شری چه میخواهند  
 ایشان با استداد و امداد که انیفرقه منکر اند آنرا آنچه نامی فهمیم از ان امنیت که داعی محتاج الی الله دعا  
 میکند و طلب حاجات خود را از قرب جناب عزت و معنی دے و توسل میکنند به حاکمیت این  
 بنده مقرب اکرم درگاه عزت دے و میگویند خداوند ابرکت این بنده تو که رحمت کرده بر دے و اگر  
 کرده او را و لطف و کرمی که بر دے داری بر آورده گردان حاجت مرا که تو معطی و کریمی یا ندانند این بنده  
 مقرب را که اے بنده خدا و ولی دے شفاعت کن مرا و بنوازه از خدا که بدر مسئل و مطلوب مرا قضا  
 کند حاجت مرا پس معطی و مامول پروردگار است تعالی و تقدس نیست این بنده در میان  
 مگر وسیله نیست تا در دخیل و تصرف در وجود مگر حق سبحانه و اولیای انانی و مالک اند در فعل الهی  
 و قوت و سطوت دے و نیست ایشان از افعال قدرت و تصرف ناکنون که در قبور اند و نه آن بهنگام  
 که زنده بودند در دنیا و اگر نمیخنی که در امداد و استداد ذکر کریم موجب شرک و توجبه با سوا دے حق باشد  
 چنانچه منکر زعم میکنند پس باید که منع کرده شود توسل و طلب عا از صاحبان و دوستان خدا و معارف  
 حیات و این ممنوع نیست بلکه مستحب است باتفاق و شایع است در دین و اگر بگویند که ایشان  
 بعد از موت مغفول شده اند و برین آورده شدند تا نجات و کرامت که بد ایشان از حالت حیات  
 چیست دلیل بر آن یا گویند که مشغول و ممنوع شدند با آنچه عارض شد تا نجات بعد از مات پس  
 کلیه نیست و اوم و همرازان تا در قیامت نهایت اینکه این کلیه نباشد و فائده استداد و عام نباشد  
 بلکه ممکن است که بعضی منجذب باشند بمقام قدس و ستهلک باشند در لاهوت حق چنانکه ایشان را  
 شعور دے و توجبه بمقام دنیا نمانده باشد و تصرف و تدبیر دے در آن چنانکه درین عالم نیز از تفاوت  
 حال معذوران و ممکنان و ابر میگرد و نعم اگر نازلان عقاد کنند که اهل قبور متصرف نیستند و قادر اند  
 بے توجبه بحضرت حق و التماس بجات دے تعالی چنانکه عوام و جاہلان و فافلان عقاد دارند و چنانکه  
 می کنند آنچه حرام و نهی شده است در دین از تعقیل قبر و سجده مرآزا و نماز بسو دے و جز آن که از ان  
 تہی و تحذیر واقع شده این عقاد و این افعال ممنوع و حرام خواهد بود و فعل عدم اعتبار دے ندارد و خارج  
 بیست است و عاشا از عالم شریعت و عارف با حکام دین که این عقاد میکنند یا این افعال و آنچه

سائل مختلف فیہا میں مخالفوں کے ساکت کر نیکی بہت کچھ کوشش کی ہے اور بہت کچھ لکھا ہے۔ اگرچہ اس فن میں اوطلاند نے بھی اس سے پیشتر بہت کچھ لکھا ہے مگر مصنف مرحوم نے بہت کچھ اچھا لکھا ہے اور حق ظاہر کرنے میں بڑی کوشش کی ہے۔ یہ لکھنا کہ یہ رسالہ اس فن میں مثال ہے یا اسکی مانند اور کچھ آج تک نہیں لکھا مبالغہ ہے جیسا کہ اکثر لوگ مصنفوں کی تصانیف پر رائے ظاہر کرتے وقت مبالغہ کر جاتے ہیں میں اسکو پسند نہیں کرتا صرف سچی بات ہتھیار کا فی ہے کہ بہت خوب لکھا ہے۔ ہاں یہ بات ضرور لگتی کہ اول مخالفین کے عقیدہ کو بلا تعصب انکی کسی معتبر کتاب سے نقل کرتے اور اسکے ساتھ انکے دلائل بھی بیان کرتے پھر اسکا جواب یا اسکے خلاف میں لائل پیش کرتے آج تک سائل متنازعہ میں میری نظر سے ایسی نہیں گذری اور نہ آجکل ہمارے معاصرین کو اس طرف توجہ ہے قدیم سے باہم ہی تم کی قیل قال کرتے آئے ہیں قلیل آجہیں تو کوئی شبہ نہیں کہ اسلام نے دنیا کو توحید خالص سے بہرہ مند فرمایا اور مسلمانوں کے دلوں میں سائل توحید ایسے پر تو افکن ہو کہ جب تک نظیر کسی مذہب ملت میں نہیں پایا جاتا ہے۔ اس مذہب کا یا ایک سچا اصول ہے کہ جس سے اسے تمام مذاہب پر فتحیابی حاصل کی۔ جبل الطارق سے لیکر چین تک ایسا کوئی بھی مسلمان نہ ہوگا جو خدا تعالیٰ کی قدرت و صفات میں کسی کو بھی شریک نہ ہو یا اسکے احکام کے مقابلہ میں کسی کو رکے حکم کو دلچسپی نہ سمجھے ہاں اس میں بھی کوئی شبہ نہیں کہ جب مسلمان دنیا میں پھیلے اور ہر قوم سے انکا سابقہ پڑا اور محبت اور وعدہ و باش بھی ہوئی تو جبل کی وجہ سے اور لوگوں کے سائل کو دوسرا لباس بدل کر اپنے دین میں خل کیا دیکھو ہنود کے ہاں دیوالی میں روشنی ہوتی ہر ان جاہلوں نے شب بلبت میں آفتاب بازی کی یا انکے ہاں ہولی میں سوانگ بناتے ہیں ہندوستان خصوصاً مدراس و کرنٹ ممالک متوسطہ کے جاہل مسلمانوں نے عشرہ محرم میں اس سے بھی بڑھ چڑھ کر ناشروع کیا کوئی حسین کا ریچھ بنتا ہو کوئی لنگور اور کیا کیا خرافات کرتے ہیں۔ ہندوؤں میں بہت شر عرصہ دراز سے جاری ہے ہزاروں خیالی معبود ہیں اور تھان اور جھنڈے کھڑے ہو پوجتے ہیں اسطرح جاہل مسلمانوں نے اپنے اولیاء کرام اور انکے مقابروں شاہد مقدس کے ساتھ کرنا شروع کیا جسکو قرآن اور سچے اسلام سے ملا کر دیکھئے تو بالکل شرک معلوم ہوگا۔ علماء کی ایک جماعت نے اس کے منہ کرنے پر پکڑا مذہبی مگر شدہ شدہ یہاں تک بڑھ گئی کہ جو جائز و مستحسن باتیں تھیں انکو بھی حرام اور شرک قرار دیا اور پھر انکے پیروں نے اور بھی غلو کیا یہاں تک کہ مسلمانوں میں ظلام پیدا ہوا اور جھگڑے برپا ہوئے اسلئے انکی اس زیادتی کے روکنے کے لئے اس کتاب میں لکھی گئیں اور ضرور لکھنی چاہئے تھیں ہاں باہم ذاتیات سے بحث کرنا اور سخت کلامی اور سب و شتم تک نوبت

اور اس طرح بہت آیتیں اور حدیثیں ہیں کہ علمائے سلف اور مفسرین نے انکے معنی کچھ اور تحقیق کو  
 ہیں اور یہ برخلاف اُسکے بیان کرتے ہیں لہذا چاہیے کہ پہلے علمائے مفسرین اور ائمہ دین نے  
 جو کچھ تحقیق کیا ہے اُسکو بھی معلوم کرے جب حقیقت اُنکے جھوٹ سچ کی معلوم ہو اور اس طرح حدیث  
 ضعیف جب اپنی راہ کے موافق پسند پکڑتے ہیں جیسے حدیث ابن عمر کی ترمذی سے دوبارہ  
 منع کراہت نماز کے قبرستان میں سند لاتے ہیں اور وہ حدیث ضعیف ہے خود ترمذی نے لکھا  
 ہے کہ حدیث ابن عمر لیس بذلک القوی وقد نکلو فی زید بن جابر من قبل حفظہ  
 اور ایسی ہی حدیث ابوسعید کی اُسی باب میں ترمذی سے سند لاتے ہیں خود ترمذی نے لکھا ہے  
 حدیث فیہ اضطراب اولیٰ ہے کبھی سند پکڑتے ہیں اسی حدیث سے کہ اُسکے معنی کو کچھ مناسب  
 اُس مطلب سے نہیں ہوتی جیسے اُسی باب میں حدیث ابو ثریب غنوی کی لاتے ہیں لا تجلسوا علی القبر  
 ولا تصلوا الیہا یعنی نہ بیٹھو قبر پر اور نہ نماز پڑھو طرف قبر کے یہ ممانعت اُس وقت ہے جب  
 قبر روبرو بجانب سجدہ کے ہو نہ قبرستان میں الغرض ہر مسلمان کو لازم ہے کہ قرآن و حدیث سے  
 موافق تحقیق علمائے حق اور ائمہ دین کے اپنے عقائد اور اعمال درست کرے ورنہ تمام فرق باطلہ  
 رد فتن اور مرجئیہ اور قدریہ اور معتزلہ وغیرہ سب قرآن و حدیث سے سند پکڑتے ہیں مگر جب خلاف  
 تحقیق علمائے اہل سنت و جماعت ہے لہذا باطل اور مردود ہے۔ یہ چند مسائل اور کتنی سذین بطور  
 نمونہ واسطے آگاہ کرنے لوگوں کے ذکر کی گئی ہیں آئندہ ہادی حقیقی خدا تعالیٰ ہے یہدی من یشاء  
 الی صراط مستقیم۔ اور جبکہ اس رسالہ میں بالاعتصاف سخن محقق لکھا گیا ہے لہذا اسکا نام جو ہر  
 الایقان فی حفظ الایمان رکھا ہے والد علم ۛ

تمام شد

تقریظ ریختہ کلاک جواب ہر سلاک عالم کامل و علامہ فاضل جناب ابو محمد عبد  
 صاحب مصنف تفسیر حقانی دام فیضہ

بخدمتہ و نستعینہ و نصلى علی رسولہ صلی اللہ علیہ وآلہ واصحابہ وسلم اما بعد اگرچہ جزا  
 حقاً اس رسالہ کے مطالعہ کی فقیر کو مہلت ملی مگر تاہم اکثر مباحث کو دیکھا اس کتاب کے مصنف علیہ الرحمۃ



تقریظ دلیر حکیدہ قلم معجز رقم زبدۃ الحکماء سید الشعرا وحید من جامع علم و فن  
ابو احمد حکیم محمد حسن المتخلص بہ حسن دہلوی مقیم الوعوم فیضہ

متبع بیش بہائے ایمان کے غار نگار، انساہی عن المعروف والامر بالمعروف، آئائے عقائد صحیحہ اہل سنت و جماعت کے چور سرکش  
گستاخ، یسے اوب بد لگام موہ نہ زبرد۔ ماحی آثار کریم و تجیل حضرت خیر اللوری۔ معرض اتباع و اقتدائی حضرت ائمہ ہدی  
عظمت و کرامت جناب مصطفوی صلی اللہ علیہ وسلم کے منکر لفظاً، مومن معنائاً، کافر۔ زید علیہ الیستھ کی امامت  
اور جناب سید الشہداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی بغاوت کے قائل۔ حق سے روگردان۔ باطل کے مائل۔ زیارت  
مشاہد کرام سے نفور۔ سرگردان فیانی ضلالت منزل مقصود، نجات کو سون دور، ابواب البیال، ثواب اموات  
کے مخلوق۔ سرگئے مردود، جنکی فاتحہ نہ درود کے مُصدق و مینعون الماعون کے مصداق۔ صدقات و خیرات  
کے راہ بند کر نیوالے۔ بزرگانِ حق کے اہل و متند و کج نام دھڑنویا، شریعت کے رہن، طریقت کے قطع، طریق  
ورطہ و سادس شیطانی کے غریق۔ اہل بیت نبوت کے دشمن، اولیاء اللہ سے بیزار۔ ابن تیمیہ کے دل بند، شیخ  
سجدی کے یادگار، گم کردہ صراط المستقیم ایمان نیام کے عباد اللہ کام کے عبد الطاغوت، عبید الشیطان، مُطغی نور اللہ، نافذ  
ضلالت و گمراہی میں یاسخ ثابت قائم۔ کتاب التوحید کے حافظ، تقویۃ الایمان کے بن۔ معالی کتاب اللہ میں با صواب اندیش  
مملو، خلاف خلق کج طبع کج فہم کج بین، بگویشنو بدین، آبرئیں لوگوں کے خانہ خرابی کے ست۔ ہتھیال کے گھڑی  
آئی کہ روشن روان، دانا دل، تفقہ فی الدین میں مشار الیہ، اہل جامع مقول و منقول، حاکم و فروع و اصول۔ حامی لہذا  
مقتدی ائمہ ہی میں خرق و باطل اثبات حقیقت عقائد کے شاہر عادل، قانع آثار، روم فضیضہ قاصع بنیان، عادت صحیحہ قائم  
شاہراہ طریقہ نبوی صلی اللہ علیہ وسلم سائق سبیل سنت مصطفوی، صراط المستقیم، سالک صحیح، قیوم عالم فقیہ، شل فاضل علم، سہم  
حضرت مولانا حکیم مولوی مفتی محمد عبد الکریم مناد دہلوی، برادر محترم، شہرہ آفاق، نے سالہ جوہر الایمان، حفظ الایمان، کمال حسن عقیدت و  
خلوص، باسند لال آیات کلام الہی، تطبیق احادیث حضرت نبوت پیماہی، عقائد صحیحہ اہل سنت و جماعت، ایسی صحیحہ تفسیر عبارت سلیس  
و ضحیٰ اردو میں لکھا، کہ دیر عبت سے دیکھنے والوں، در چشم انصاف، پڑھنے والوں کے لئے ایک تبرکات، مل کمل کر دیا، رسالہ کیا لکھا  
ہے، گویا مستقیان جگر نشہ زلال تحقیق کے لئے، برفاب مسکن کی سبیل لگا دی ہے، اور گردان باوہی طلب حق الامر کے لئے  
حضرت نبیوں ہدایت پیدا کر دیا، یہ رسالہ ایسے دلائل قاطعہ اور برہین طاعہ سے معرض غلطی میں آیا، یہ کہ خوبیاں اسکی اور محامد احسان  
اسکے، ملاحظہ فرمائیں، اسکا اسکا مؤلف، رسا اور شائع کو بجا خیر ہے، اور انکی سعی کو مشکور کرے، ہر مسلمان، مومن، سید کو جو نجات  
کاملا اور اتباع سنت سیر کا رنج ہے، اس چیز کا کہ بعض تفسیل لایا، تصحیح عقائد اپنے پاس رکھنا، واجب، اللہم عقدا لما تحب و ترضیٰ

پہر بچا دینا اس وقت کے جہل کا مقدمہ تھی ہے میں اُسکو کبھی پسند نہ کروں گا +  
 اسپرٹ ہر شد اور مادی کے بعد جون جون مانہ گزرتا ہو پچھلے لوگ اسکی تعلیم میں اپنے خیالات کو بھی غل و گیاہ کرتے ہیں اور ایسی کچھ قلمی جڑے جاتے ہیں کہ اصلی اور زائد بات کی تمیز کرنے میں بُری دقت پیش آتی ہے ہر ایک زمانہ گزرنیکے بعد پچھلے شائع کی قلمی اور خندہ می مسائل جو جون مرکب کے گوہر میں تاخیر کے لئے سد ہو جاتے ہیں اور ان ترشید باتوں کو جو کوئی دور کرنا چاہتا ہو تو اُسکو بُری مصیبت اٹھانی پڑتی ہے اسلئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرمادیا ہے کہ مَنْ أَحَدَثَ فِي أَمْرِنَا ذَا لِكُلِّسَ مِنْهُ نُحْوَ رَدُّ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ۔ اور بہت سی احادیث میں اس بات کی دلی دلی کی شد مانع ہے مقصود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ تھا کہ جو دنیا میں ہیں چھوڑ دے جاتا ہوں لوگ اسمیں طوینا نہ لائیں اس طوین کو شرع پر جو کچھ تیسرے کہتے ہیں اور اسکے ضلالت پر زمین شبہ بھی نہیں پس طرح تو میں چلائے نہ دھن اندازی پیدا کر کے شرک فی الاسلام بگیا تھا جب کوئلانے مٹایا اور اسمیں بعض افراط و تفریط بھی کی اسپرٹ اس بد نصیب بدعت کے مٹانے میں بھی بہت لمحہ کمر ہمت باندھی اور سلف سے آج تک ایسا کرتے آئے مگر بعض لوگوں نے اسمیں بھی افراط ہو گئی انہوں نے اسلام کی کار آمد اور حسن باتوں کو کہ جب کوئلانے اسلام نے قرآن و حدیث میں خوض و فکر کر کے نکالا تھا اور وہ صاحب شرع کے مطالب میں سے تھیں انکو بھی بدعت قرار دیا پھر اسمیں بھی باہم بُری قتل و قاتال ہونے لگی دراصل عبت کو امرِ حسن سے الگ کر کے دکھا دینا بُرا بھاری کام تھا عرب میں محمد بن عبدالوہاب نجدی اور اسکے متبعین اور ہندوستان میں بعض مولویوں سے اس بارہ میں افراط ہو گئی اور بات حد اعتدال سے بڑھ گئی جس لئے وہابی بدعتی کا قصد ہندوستان بھر میں پھیلا اور طرفین سے علمائے کتابین اور رسالے لکھنے شروع کر دیے چنانچہ منجملہ انکے اس مصنف کا یہ رسالہ بھی محمد بن عبدالوہاب اور انکے گروہ کی زیادتیوں کے رد میں ہے +

مسلمانوں کو اگر وہ اُسکو بغور دیکھیں گے ایسے مسائل میں بہت کچھ فائدہ دیکھا خدا مصنف مرحوم کو جزا و خیر عطا فرماوے آمین۔ ابو محمد عبدالحق۔ ۱۳ رثوال الکام منہ منقلا۔ دہلی۔ ۱۳۱۳ھ

پہلے سال آیا مجھے بھی خیال	ہوا طبع جب حفظ الایمان صحیح
کہ لکھ دو چھپا نسخہ رسمشال	تو مجھ سے کہا ہاتھ دینے

(جلد حقوق بذریعہ جٹری محفوظ ہیں) تمام شد (طبع اول قیمت فی جلد ۱۲ فیس نئی آؤر)



# اعلان

ہر خاص و عام کو اطلاع  
 دیجاتی ہے کہ اس کتاب سنی جو ہر الایقان میں  
 الایمان کا حق تصنیف و تالیف ہمیشہ کیلئے مشہور و حسب  
 اقرا نامہ ہشامی کے عطا کیا گیا ہے اور شہر نے جو حقیقتوں میں  
 ۱۸۴۷ء و برج فہرست حبشہ کی گورنٹ انڈیا بھی کیا دیا ہے لہذا خدا  
 اہل مطالع و تاجران کتب غیر التامہ میں کہ کوئی صاحب اس کتاب کے جڑوں  
 طبع کا بدلہ جانتے تحریری میری قصہ نقرائیں ہاں جس قدر  
 حلیہ میں مطلوب ہوں مشہر سے طلب فرمالین فقط  
 اشتہر

مذکورہ عنہ الغفار  
 بیگ مہتمم اہل الاخلاقی  
 ساکن بازار کا باغ محلہ  
 چامنی دارو